شماره ۲۳۰

(جنگ)

۴۷

فهرست دفتر الهیات نسخه [illegible]

[illegible] اجوبه [illegible]
[illegible]

رساله [illegible]
در [illegible]
[illegible]

رساله [illegible]
[illegible]

رساله [illegible]
[illegible]

تحفه [illegible]
[illegible]

رساله [illegible]
[illegible]

در [illegible]
[illegible]

رساله [illegible]
[illegible]

رساله [illegible]
[illegible]

[illegible] در [illegible]

رساله [illegible]
[illegible]

[illegible]

کنز الاسرار [illegible]
[illegible]

حاشیه [illegible]

[illegible]

نفس به [illegible] دل [illegible]

[illegible] ذره و [illegible]

دلا چو کس [illegible] جان [illegible]

نه تنها جان [illegible]

[illegible] دولت [illegible]

جان کن [illegible]

بیار [illegible]

زنده [illegible]

[illegible]

[illegible]

ای عزیز [illegible]

[illegible]

زنده [illegible]

[illegible]

در [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] پیش [illegible]

[illegible] جان [illegible]

[illegible]

[illegible]

روزی که [illegible]

روزی [illegible]

[illegible]

جان [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] پیش [illegible]

[illegible]

دیده [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قيد وفراط الارادة المحبة ... عشق

وفراط [illegible] وفراط الهيمان ... [illegible]

وفراط العشق الهيمان [illegible]

وفراط [illegible] [illegible] تشتغل [illegible] [illegible]

الذي [illegible] [illegible] [illegible] الحق [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الواحدية [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] بالخلق [illegible] [illegible]

بالجسم بخلاف [illegible] [illegible] والمفتوق [illegible] [illegible] الذات [illegible]

المرتوق [illegible] خلق السموات والارض [illegible] [illegible] والوجوب [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

الوصف الذاتي [illegible] [illegible]

قيد [illegible] ٢٥ [illegible]

والوصف الذاتي [illegible] [illegible] الذاتي والفقر الذاتي

[illegible]

---

[illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] تحقيقه [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

بحقيقه [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible]

كما [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible]

[illegible] والجهاد

ما لحضور عالم ملك [illegible] [illegible] [illegible] ان الحق هذا العالم [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

على الماء [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] السموات [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] بالحق

يا محمد [illegible] [illegible] [illegible] بالدماء [illegible] [illegible] نحن [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

يا خير [illegible] [illegible] انت العليم [illegible] اليوم [illegible] [illegible] لنا [illegible] [illegible] عليها

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible]

[illegible]

در بیان رسول الله [illegible] قال [illegible]

[illegible]

[illegible]

وبالله العالم

[illegible]

٢

مرعال

که هر در گرد و دارم [illegible] محبت [illegible]

و دره محبت [illegible] و گرد ال [illegible] صبیه

ایچ دره [illegible] ینه در شیخ [illegible] جمله [illegible]

دگرست [illegible] دگرست

هر [illegible] کوکل [illegible] دگرست

حقه مذکورست در [illegible] رسم [illegible] ایچ [illegible] که ذکر [illegible]

الف [illegible] دیا [illegible] انگشتر [illegible] و [illegible]

ایچ زنان [illegible] دارنه [illegible] آمد [illegible]

نطفه داشت [illegible] کاغذی [illegible] اولوب [illegible]

نوشته [illegible] بلکند کار که [illegible] باشه [illegible] زینت [illegible] باشه

در جواب آن زن [illegible] در آنکه [illegible] باشه

و [illegible] باشه

قاله النبی [illegible] قال الله تعالی [illegible]

ولدته [illegible] ولدته [illegible]

[illegible]

[illegible]

سبحان الله [illegible]

در هر مخلوق [illegible]

و [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

شبهی [illegible]

[illegible]

[illegible]

و کوتوال [illegible] کلمات [illegible]

شرح [illegible] در رحم [illegible]

[illegible] زنی به [illegible]

[illegible] مردم [illegible]

[illegible] کلمات [illegible]

[illegible] آرام [illegible]

الحمد [illegible] الله

[illegible]

[illegible] زنی [illegible]

[illegible]

تمت [illegible]

قبلتگاه خادم حجر ... [illegible]

در وجود ... [illegible] ... دراهند ... [illegible] ... قدرتنا

حوض ... [illegible] ... با تحداه ... [illegible] ... منقلته

بروح ... [illegible] ... نحن ... [illegible] ... تمرات ... [illegible] ... شغل

جد ... [illegible] ... زنا ... [illegible] ... باخذاه ... [illegible] ... بلاده ... [illegible] ... لقفا

علیک بلا ... [illegible] ... نعلم ... [illegible] ... اربابی ... [illegible]

و ... [illegible] ... والحمد والشکر ... [illegible] ... علیه ... [illegible]

برق ... [illegible] ... المجد ... [illegible] ... بالعراد ... [illegible] ... زکات ... [illegible]

فارس ... [illegible] ... وار تحداه ... [illegible] ... تقطر منه ... [illegible]

سکاری ... [illegible] ... وشیبه ... [illegible] ... زنان ... [illegible]

مسلوب العمامه ... [illegible] ... مخفته ... [illegible] ... فضاکنت ... [illegible]

خطاب ... [illegible] ... زنان ... [illegible] ... صلوات ... [illegible] ... فهات ... [illegible]

مخفته ... [illegible] ... قد کنت ... [illegible] ... اخ

مروزن ... [illegible] ... مخفته ... [illegible] ... الم ترنا بالذل ... [illegible]

ابدی لعمد ... [illegible] ... قد کنت ... [illegible] ... خطاب

... [illegible] ... بعدک ... [illegible] ... زلطف ... [illegible]

با جان ... [illegible] ... هر کز ... [illegible] ... نماز ... [illegible]

مشهد ... [illegible] ... در روز ... [illegible] ... والقد ... [illegible] ... ما

در صبح ... [illegible] ... وقال ابن ابی الحدید ... [illegible] ... تا درت

الطف ... [illegible] ... هفوت ... [illegible] ... بل اعدا

یشتاج ... [illegible] ... وجرم آل محمد ... [illegible]

... [illegible] ... اللئام ... [illegible]

در ولد ... [illegible] ... رتش ... [illegible] ... داخود

عمر ... [illegible] ... نکه ... [illegible] ... زبیب ... [illegible] ... کورد

در ... [illegible] ... بالدهر ... [illegible] ... دارک ... [illegible]

وبدیدنت ... [illegible] ... خبث ... [illegible] ... الکرب ... [illegible] ... دوت

... [illegible] ... جمیع ... [illegible] ... فی جمع الکدر ... [illegible]

رس ... [illegible] ... فلو ... [illegible] ... الکدر ... [illegible] ... معلوم ... [illegible]

له اللذ ... [illegible] ... طرا ... [illegible]

سلامه

رحمه‌سی صدر الدوله . [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

فرزند [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

کمال [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

الدت [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

سیاه [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

حاجی [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

روح [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

مشفق [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

رجال الله [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

به [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

معظمه [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

ورود [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

7

۱۲۶۳

وجود مطلق احدیت واحدیت ... صفت ... [illegible]

ورود ... [illegible]

وجوب صفت ذات ... [illegible]

شخص ... [illegible]

ور ... ذات ... [illegible]

... [illegible]

قيد ... [illegible]

... [illegible]

جم ... بلده ... شاعر ...

مداركه ... الاحوال

المعز لدى ... ترداح

والحظ ... علماء ...

... كاسات العقار ...

راح اذ ... 

مجبها ... فلا ...

... اهل ... 

وليس خير لنا العيال

---

... [illegible]

سيد ... للعباد ...

... خدمت ...

در ...

للذين ...

ما قال ربك ولم ... للعليا

بل قال ربك ...

... طرد

ان ... 

للمصلين لا دنيا ولا ...

ثالث ...

نقل ...

---

... [illegible]

... [illegible]

---

[illegible]

۸

قال الصادق [illegible]

[illegible]

لقيت [illegible]

باطنه [illegible]

حديث

حبس مع الله [illegible] الجلال

والظالم مع الجنة لدى [illegible]

يموت والانسان لا ينطق

[illegible]

[illegible]

ازعشق حیوان الروح حیوان حقو ... خیس بادات

[illegible]

... صاحب ... الافلاس ... بحرق ... الموسى ...

الصبا العشق ... فی خلوة الالقلبی ...

سعدیه ... اکر ...

... تبدیل ام

... حس ... کف

از خواب عدم ... جفت ...

درد ... ده ...

... جانانه سینم دار ... لوکق دارم

ورقم ... در ... دارم

درلوله ... دارم

... مرکان ... حول

... دارم

... و ... دارم

[illegible]

وذل ملوک الارض ...

... ببوتیه ... تقرار ...

قوت لولاک ...

... الصدق ...

[illegible]

الله ما شاء ... خیر مجد ...

[illegible]

١٠

ای بحر سپهر ...

[illegible]

هیچ صنعان زره ... زره

[illegible]

در ... قطعه ...

مطلع ... ای ... دلبند ...

که در ... 

ای مقطع ...

دلدار ... دلبند ...

دلبند دلدار ... دهان

[illegible]

اصح الشعر اکذبه الاول

متحرکند گلها از نسیم صبحگاهی

چو در دل بینم دلبارا [illegible] الهی

[illegible]

در خواب [illegible]

[illegible]

لب بر لب [illegible]

[illegible]

صد [illegible] زدرد [illegible]

جز در دست [illegible]

دست [illegible]

[illegible]

بغداد الغریق [illegible]

خیال [illegible]

ستاره می شمرد دیده [illegible]

سلام علی [illegible] بیشتر

هست [illegible]

شوقی الیک [illegible]

نفد المداد و جفت الاقلام

از پس [illegible]

چو [illegible]

خواب [illegible]

زبس [illegible]

[illegible]

از پر دل [illegible]

آنکه در آتش [illegible]

آتش [illegible]

---

[illegible]

[illegible] قطع [illegible]

[illegible] الفراق [illegible]

قطع [illegible] العراق

[illegible] العراق [illegible]

لا [illegible] الفراق [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

کلام [illegible]

[illegible]

[illegible]

الا یا نسیم الشوق [illegible]

[illegible]

[illegible]

گشت [illegible] الشوق [illegible]

[illegible]

[illegible]

سلام علیکم کیف [illegible]

[illegible]

شمس [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

محمد بن ابي عبد الله عن ... ابراهيم بن محمد الاشعري عن الصادق عليه السلام علم الله ومشيته هما مختلفان او متفقان

فقال العلم ليس هو المشية الا ترى انك تقول سأفعل كذا ان شاء الله ولا تقول سأفعل كذا ان علم الله فقولك ان شاء الله

دليل على انه لم يشاء فاذا شاء كان الذي شاء كما شاء وعلم الله السابق للمشية

المشية مهموزة الازا ...

[illegible] الشيء شدة ... فرق ما بين علم الله ومشيته بوجهين احدهما ان الانسان يقول سأفعل كذا ان شاء الله ...

[illegible]

[illegible]

في الكافي

محمد بن يحيى عن ... عن ابي جعفر عليه السلام قال نحن المثاني التي اعطاها الله نبينا محمد صلى الله عليه وآله ونحن وجه الله نتقلب في الارض

بين اظهركم ونحن عين الله في خلقه ويده المبسوطة بالرحمة على عباده

عرفنا من عرفنا وجهلنا من جهلنا وامامة المتقين

ايضا في الكافي

قال ابو عبد الله عليه السلام ان الله خلقنا فاحسن خلقنا وصورنا فاحسن صورنا وجعلنا عينه في عباده

ولسانه الناطق في خلقه ويده المبسوطة على عباده بالرأفة والرحمة ووجهه

الذي يؤتى منه وبابه الذي يدل عليه وخزانه في

سمائه وارضه بنا اثمرت الاشجار واينعت الثمار

وجرت الانهار وبنا ينزل غيث السماء

وينبت عشب الارض

وبعبادتنا عبد الله

ولولا نحن ما عبد الله

[illegible]

في الكافي

عن احمد بن محمد بن ... ابن ابي عمير عن ... ابي عبيدة ... قال كنت عند ابي

جعفر عليه السلام فانشأ يقول ابتداء منه من غير ان اسأله

نحن حجة الله ونحن باب الله ونحن لسان الله ونحن وجه الله

ونحن عين الله في خلقه ونحن ولاة امر الله في عباده

في الكافي

محمد بن يحيى عن احمد بن ... ابي الحسن

موسى ... في قول الله عز وجل

يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله ...

عليه السلام وكذلك ما كان بعده

من الاوصياء بالمكان الرفيع

الى ان ينتهي الامر

الى آخرهم

[illegible]

٢ زرت الشمس بعد ما غربت  واثمرت رغبته بلا بطل  الظن رب الورى فلا عجب  [illegible]

[illegible]

ما له دمع ازرى تقدله  فضائله جمعن [illegible]  [illegible]  صنع عليك الاله طلعت  شمس [illegible]

[illegible]

ه

[illegible]

الکلام فی المحبة المستفاده من قوله تعالی [illegible]

المحبة ان تهب کلک لمن احببت ولا یبقی لک منک شیء [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

یا صادق آل محمد

کلام ما صحف مبین صحف الله محمد الله
ملک شود روزی مرسی از نور عرش الصحف ال ...

ای مولانا امیرالمومنین و خطه دلداده ایکه اسلام و الظالم العلم نقطه اکثرها الجاهلون
الحمد ... ساکرده ملائکه منور بال عشق تعه بروردگارا اقلاد حبیب ترا
بانی جواری تعلیم شده حکمت است در این علم حقائق منقای رسیده سالک باشند
هر وقت علم بنقام تسلیم با تخصیص خواهم آنشه تفاه تعرض باشه چون ملائکه
گفته جوانی لیاقت ارنور مسلولانه باشیر و قابله حلاوت رسید
بهدا استقیم ای آمر لاء الظالمین حضرت قائم علیه السلام ...
در هر شب دی وارد است در آنحضرت در صحن خانه تو استاد فوق عرش
با شباخ طیبه ائمه طاهرین علیهم السلام حضرت در شب معراج آنها را
ملاحظه فرمود

از علم حکمت
با کلک قضا قلم حکمت
با شب سکر ...
به کوزه وصف حکمت
با آه و حرام حکمت
به صنعت او به او بند لقاش
وقت آه و حرام حکمت

از مولوی
از لطف تو هیچ بنده نومید نشد
مقبول تو جز مقبل جاوید نشد
لطفت بکدام ذره پیوست دمی
کان ذره به از هزار خورشید نشد

ای درد تو آرزوی سینه هام
... ببخش یا جان ...
از درد بیا و کار ...
آن درد ...

مولوی
زان روز که تو را بهشت گشته
فردا بپرسند ...
ای سنگدلم چشم ...
خاک ...

امروز ندانم که چه پیش آمده
گر تو با ما ...
گر جمع ... خوری آب ...
زیرا که ...

چون ... با ما ...

شاد به باد که همیشه ...
یا چون قد تو ...
مهر ... و عشق ...
در سر و ... خویش ...

ره نشد ... آگاه
زیرا که ... کسی که ...
... حق ...
لاحول ولاقوة الا بالله

مجنون ... لیلی ...
... حیران ...
هر که ... سکر ...
... الهیم

آمد بهار خرم و ... شد
بوس ... آمد

ای زنده ... تن تو ...
جان بده ...
نو شد ... آمد ...
... تو

عشق ... طریق ...
با ... عشق ...
ای ... حاره ...
... طلب ...

گلها ... بنفشه ...
... نکرده ...
... بنفشه ...

... رقم ... آمد
... زلف ...
حاجت دلم از دهان تنگ تو طلب
بیمار ... چشم ...

[illegible]

رباعی [illegible]

[illegible]

كانت لقلبي أهواء مشتتة
فاستجمعت مذ رأتك العين أهوائي

فصار يحسدني من كنت أحسده
وصرت مولى الورى مذ صرت مولائي

تركت للناس دنياهم ودينهم
شغلا بذكرك يا ديني ودنيائي

فليتك تحلو والحياة مريرة
وليتك ترضى والأنام غضاب

إذا صح منك الود فالكل هين
وكل الذي فوق التراب تراب

فليت الذي بيني وبينك عامر
وبيني وبين العالمين خراب

اقتلوني يا ثقاتي إن في قتلي حياتي
وحياتي في مماتي ومماتي في حياتي

ولدت أمي أباها إن ذا من عجباتي
وأبي طفل صغير في حجور المرضعات

[illegible]

كثرة لا تتناهى عددا
قد طوتها وحدة الواحد طي

وإني وإن كنت ابن آدم صورة
فلي فيه معنى شاهد بأبوتي

[illegible]

قال رحمه الله تعالى

المعروف ... العلماء رضوان الله عليهم ... لعلك ولا

خيال صورة المرشد ... للمشتغل ...

... اقول ...

[illegible]

[illegible]

بل که نور الشمس [illegible] بالسلطنة [illegible] فهو یشرق علیه الشمس [illegible] خلف [illegible]

[illegible] الا [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قال جعفر صادق ع الصورة الانسانیة اکبر

حجة الله علی خلقه [illegible] ان الله خلق آدم علی صورته [illegible]

[illegible]

غزل پرورده [illegible]

از [illegible] و الله [illegible]
[illegible] صبر [illegible]

گاه [illegible] از [illegible]
[illegible] در دل [illegible]

[illegible] که [illegible] عشق [illegible]
[illegible]

[illegible] غیب [illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

جا هوا [illegible] در عالم [illegible]
با که [illegible]

[illegible]

٣٠

در مولد حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم

نبت وذا جانبت الرسل فاطر

وله خودت تقويم و تعديل

فذل ملوك الارض ال هاشم

والوقع منهم ان بليد و تبديل

صبي له الصبيان للدرس عنده

ولد عنده جد وللدرس لعقد

ختم تقدم القائم الحق منكم

وبالحق بالتسليم وبالحق تعقد

سمت بنت الله نفسه فداه

فلا تخذلوا ابنا وجد

في خطها كل قلب شهوة

حتى كأن مدادها الاهواء

ولكل عين قرة في قربه

حتى كأن مغيبه الاقذاء

طاوس در خط

ود لو ودت لو ان تجيء درجي

زود مطرح نوساط يجي

طهر قطا صرنا

دون غشيها اليها

بالنقص شعراء العرب

فرارته كسراء وحبه

محبت قدرها بالنقب الغزير

وللراح ما ورثت عليه

وللماء ما ورثت عليه

از مرحوم میرزا مهدی

دوشیده که برد برد بروشم

پوشیده نبود غیر از چشم

در مرثیه

رفع اعتراض از شیخ ... [illegible]

[illegible]

بعد شماره

[illegible]

انا حجة الله فی السموات و الارض انا الرحمن و انا الصحیحة بالحق ان ... ما کذب ...

لاریب فیه انا الکتاب ... قد اراد ... انا ان ... الملکوت کیف کان عظمته ... المجید ...

کان عقابه ... الیه ... و هو ... فوق ... و هو علی کل شیء قدیر ... عظمت السلطان ...

و السماء قادر و محیط بالعالم العلوی و السفلی و علی کل شیء ... قدرته ... لا یعقلون ... و آیات قدرته ... عظما

... در ... کرده ... که ... بر ... ما ...

... و ... جسم ... بنزول ... و کیف ... ساکنا ...

... تجلت ... ستر ... لطف ... اوصاف ... قادر ...

قدرت ... شاه ... اثبات ... آیات حقیقت ... آیات حجت ...

شریک حق ... اثبات ... حجت ...

لمعات و ... قدرت ... علیک ... و ملکوت ... شعشعت ... علیک ...

جو ... همه کس ... در ... وجود ... بر کس ... گر ... عالم ... همه ... بر کس

در اثبات بطلان [illegible] عبارت کرده‌شد [illegible] ترجیح [illegible] الدین

زیرا [illegible] تفکر [illegible] ترکون [illegible] سبق العدم [illegible] فجعله [illegible] علیه

چو [illegible] تقدیر [illegible] کتب [illegible] و تعقلوا

ما الذهب [illegible] فجعله [illegible] نعود

و قوا [illegible] للذهب [illegible] قد کتب [illegible] الاولی

ما علمه [illegible] فی المدح و الکلام

[illegible] ۱۲۶

۱ ۲ ۵ ۳

قبله قبال و کعبه آمال اگر [illegible] فرموده‌اند [illegible] فرض المحال

ناسپاس [illegible] کشف [illegible] بالجدل بالصعود [illegible] ازقوای [illegible]

باطنیه [illegible] صورتی [illegible] باتخیله [illegible] الفکر [illegible]

[illegible] الاسم [illegible] الاسم علی وجه الفعل و الانفعال [illegible]

که باعتبار وصف [illegible] باشد [illegible] خرق

العاده [illegible] قدرت اختراع [illegible] ثبات [illegible]

[illegible] لاشیئی [illegible]

که [illegible] خارج [illegible] مدرکات

[illegible] و محکوم [illegible] و عند [illegible] بطبعه

هر که [illegible] نفاق [illegible] خطاب و کلمات [illegible]

بدین کلام است [illegible] علم [illegible]

قال [illegible] سید الشهدا [illegible] علیه [illegible] اولاده [illegible] التحیة و الثنا [illegible]

حقایقه [illegible] کیف لا یکون [illegible]

کیف لا یکون [illegible] کیف [illegible]

[illegible] الشمس [illegible]

[illegible]

و لوح جبینش تخته پاره‌ئی گشته در روی آب جمله سرگردان دارد ابدا

زاد الله العدل و الوقار بدون تعلل و اهمال عنه الا مستعجل جهد لا بد انقیاد

و مستمند عمیقلر او جهده حزم و دوشاد فرمایه و جمع ابوی نفس آن کله خرد لری

و آن کلب سفر ایدرلر و آن غاصب ناهار نامی دو جهد حیرانلری نکبه‌ای ابوی

شیش گشانی اثنی‌اش انام محکم بو در دار نکاله خلافة لاجنبیه و معتسافه عجز طلقه [illegible]

قرینه هر بو مسی اکرم القال عنهم الا و فعال دارایه و صر از خوشان چانکه [illegible]

و کیف آل کمال استخفار دار به شاهزاده حیدری و ساده و فلان روح الم

روضه شبام اللطیف و الکل [illegible] آن حوطعون دلشان [illegible] فسرده بو

هر آن حالت بچشم حسرت نظر با خلاق و بیرت و سود آثار رت

و خبث طینت و حرص طبیعت و فطنتشان کرده کم و فقیر را خلاف شوه

قوت و الضعف شمرده مطلقا حرف مجی زبان نیاورده بیشتر از آن

که قضا کما تحت و رضی قضا طلبانیم رگ جانشان در آرزو ده [illegible]

و هر دم [illegible] انک [illegible] حلک و [illegible] اعلک چنانکه جناب [illegible]

و الصلوات لبه ملک الاکبر [illegible]

پیراه و یقول ربی و هو القاهر فوق عباده و یرسل علیکم حفظة حتی اذا جاء

احدکم الموت توفته رسلنا وهم لا یفرطون ثم ردوا الی الله مولیهم الحق الا له الحکم

و هو اسرع الحاسبین و جمع [illegible]

[illegible]

[illegible]

منی ودماده [illegible]

از عجایب [illegible] بهر کس که [illegible]

آنچه [illegible] دریں [illegible]

بعد ازین [illegible] هر کو [illegible]

مطالبه [illegible] که هر کس [illegible] حال [illegible]

چشم [illegible] خیال [illegible]

و [illegible] جمال [illegible] در [illegible]

تغیر [illegible] هر [illegible]

و در [illegible] حروف [illegible] گردش [illegible]

ودر تعیش [illegible] آنچه او گوید [illegible]

دعوی [illegible] اگر گوید [illegible] حروف [illegible]

هر کو [illegible] قیمت [illegible]

هر [illegible] تصحیف [illegible] حروف [illegible]

و [illegible] هر [illegible]

حروف [illegible] از آنکه [illegible] حروف [illegible]

شیئی که عدد [illegible]

[illegible]

غیر [illegible] مثل [illegible]

[illegible] کلمات [illegible]

[illegible]

خطوط [illegible]

[illegible]

[illegible]

ازان [illegible] در

[illegible] جهات [illegible]

و [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

از آیات عشره [illegible]

هو العلی العظیم [illegible] القدیم

یا [illegible] الناس [illegible] لک من الآیات فان [illegible]

و [illegible] بما [illegible]

فی [illegible] بالله [illegible] لک [illegible]

لا [illegible] بالباطل [illegible] به الباطل [illegible] القول [illegible]

العلماء فی امة محمد نبینا علیه صلوات [illegible] اذا ما [illegible]

احد [illegible] لم [illegible]

مبین [illegible] فی الناس فانه [illegible]

[illegible] القول [illegible] فی العلم [illegible]

[illegible]

[illegible] الله [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] بالباطل [illegible]

[illegible] الله [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم [illegible]

الذین [illegible]

قال الله [illegible]

[illegible]

۱۲۸۸

[illegible]

الیاقوت الحمر الرمانی لکله ... متعلق بالجسم ... المطلق
رالعبرنالوده ... المصفا ... دالاعلی

انرعوان

## مناجات مولا علیه السلام

الهی لک الحمد یا ذا الجود والمجد والعلی

تبارکت تعطی من تشاء وتمنع

الهی وخلاقی وحرزی وموئلی

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

هذا الدهر لا ينالكم الا لعنة ياس ولا والله حتى تميزوا
لا والله حتى تمحصوا ولا والله حتى تشقى من يشقى
ويسعد من يسعد والغيا ودالال طوى مو
الناس يفتنون كما يفتن الذهب ويخلصون
كما يخلص الذهب

[illegible]

[illegible]

قوله

[illegible] المهدی [illegible]

[illegible] الارض [illegible]

[illegible]

و ما القائم [illegible]

[illegible] الارض [illegible]

[illegible]

و ثانیم ۳

در بیان ورود النقله وجود مبارک امام علیه السلام

عجل الله فرجه [illegible] مولانا امیر المؤمنین علیه السلام

در حضرت رسول الله منقول است که آنحضرت [illegible]

یا علی الخلفاء من بعدی اثنا عشر [illegible]

و آخرهم القائم الذی یفتح الله به مشارق الارض

و مغاربها [illegible] یملک الارض [illegible] ولدی

اثنا عشر خلیفة ثم یخرج المهدی [illegible] ولدی [illegible]

[illegible] فی لیلة واحدة [illegible] عباس [illegible]

در حضرت رسول [illegible] یخرج المهدی [illegible] ولد [illegible]

الارض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا

[illegible]

[illegible]

قال لیلی [illegible]

[illegible]

گفت شیخ [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

توقیع

[illegible]

شیخ طبرسی در احتجاج و غیره و دیگر جماعتی نقل کرده‌اند ... ابوالحسن ... [illegible]

چون این توقیع در حال حیات ... صاحب الامر عجل الله فرجه ... [illegible]

در مدت نیابت و وکالت ... [illegible]

صدور یافت ... [illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم ... [illegible]

---

[illegible]

رباعی

[illegible]

[illegible]

الروح [illegible]

[illegible] الروح [illegible] مرتبة الذات الواحدية [illegible] مرتبة عالم [illegible]

[illegible] الكامل [illegible] الذات [illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم [illegible]

[illegible]

وفي شجرة الطور والكهف المطلوب
والبيت المعمور والسقف المرفوع
وآية النور كلمة الامامة
منشاء الشرف والكرم ...
مصباح الارواح ...
[illegible]

بالقدرت ... وفي ... [illegible]

[illegible]

وفي المقصودات الواحدية امام الورى علي بن موسى الرضا عليه وآبائه واولاده الصلوات والسلام

وفي باب الله المفتوح وكتابه المشروح ماهية الماهيات مطلق المقيدات وتعينات الوجود

ظل الله الممدود المنبسط في مرآة العرفان المتطلع من بيئة احد الوجود ان غواص بحار القدم محيط النفس والكرم

سر الله مخزن انس الارواح والعقول درب معظم الاسعاد والشئون قرآن الكاف والنون وفي ... الظهور

والد السجاد محمد بن علي الجواد عليه الصلوات والسلام وفي الله الحق امين الله المتحقق لسان الصدق

وباب السلم اهل المعارف ... العلم منجز ارباب المعادات ... الصلوات البنات ...

المنزوع ... [illegible]

والد ... [illegible]

منبع ... [illegible]

المصطفى ... ابن العسكري عليه الصلوات والسلام الى الملك الاكبر وفي ... [illegible]

معراج العقول ... [illegible]

الجمال ... [illegible]

المتحقق بالاسماء ... [illegible]

تمام الدقائق ... الاسم الاعظم الالهي ... [illegible]

مسلك ... [illegible]

حجم ـ الزلزال تعتبر. كمية خفيفة [illegible] غرائب

ان زلزال الزلزال [illegible] تنفيذات [illegible] واقعية [illegible]

غير القوية المطلقة [illegible] والزلزال [illegible] مطلع [illegible] والزلزال [illegible]

بالنقطة [illegible] القديم [illegible] الزلزال [illegible]

[illegible] الذهبية [illegible] وقال [illegible]

[illegible] والكائنات باطنة [illegible]

[illegible]

تاریخ ۱۰۱۲ [illegible]

[illegible] ماه صفر [illegible]

[illegible] هلال [illegible]

[illegible]

[illegible]

الاكرم الاعدل [illegible]

مولانا العزيز العجم ملك الملوك [illegible]

مالك الرقاب الامم شاهنشاه [illegible]

[illegible]

برحم [illegible]

الملك العادل [illegible]

دن [illegible] قدره [illegible] الاوقات

[illegible]

فاجابه لبيك [illegible]

[illegible]

[illegible]

فلما سمع مقالتها [illegible] فلما افاق

صرائع العشق المبرح والهوى

[illegible]

[illegible]

فلما حجبت [illegible] يقول

[illegible]

٢٨

[illegible]

[illegible]

ولو أن ما بي بالحصى فلق الحصى

وبالصخرة الصماء لانصدع الصخر

ولو أن ما بي بالوحوش لما رعت

ولا ساغها الماء النمير ولا [illegible]

[illegible]

زهی نامه رنگین عبارات [illegible] و شارات [illegible] معروض

فانقده [illegible] عبارات [illegible] [illegible] [illegible] اوج [illegible] تعالی [illegible]

لاحقه [illegible] [illegible] نامه [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] نامه [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

کتر [illegible] نغز خامه [illegible] رقم در اطراف [illegible] [illegible] [illegible]

سحر [illegible] نغز قلم بلاغت [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

زهی خامه [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] نامه [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible]

من تصرف بهذه الصفات الثلث التی ذکرها المصنف [illegible] ثم [illegible] التمسک بالشرع [illegible]

التحقق بالبذل والایثار وترک التعرض [illegible] الاختیار الحق فیه [illegible]

[illegible] کما [illegible] [illegible] [illegible] والطمس فیه [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الالحق [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] الحق [illegible] [illegible] مع الحق [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] مع [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم

این رساله ایست در وحدت از تصنیفات حضرت قدوة المحققین و برهان الموحدین عارف بالله خواجه عبید الله المعروف بخواجه احرار المتخلص بعزیز قدس الله سره در [illegible] فرموده شب جمعه مبارک در عرس خواجه بهاء الحق والدین المعروف بنقشبند [illegible] العزیز سیوم ربیع الاول سنه [illegible] اتفاق شروع در اظهار این اسرار واقع شد

که حقیقت از آفتاب روشنتر است و جمال وحدت از ذرات کثرت [illegible]

در نظر [illegible] از حقیقت [illegible] است اگر چشم همت [illegible] فرماید [illegible]

که در صورت تحقیق [illegible] [illegible] از میان برخیزد [illegible]

در ذرات [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] باشد حقیقت [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] بر وحدت اطلاع دهد که [illegible] [illegible]

آفتاب وحدت طلوع فرماید [illegible] عین وحدت باشد

هر فرقه با فرقه دیگر در نزاع و جدال است گر اهل وحدت [illegible]

اگرچه [illegible] با او [illegible] اهل وحدت از مذاهب [illegible]

[illegible] [illegible] مشرب لطیف [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] باشد چنانکه [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

وحدت [illegible] [illegible] وحدت و حقیقت [illegible]

بوجهی است که بصورت موهوم و متعدد مینماید نزد ارباب وحدت کثرت
آورده اند و از کثرات بوحدت راه نموده اند بجهت تفکر و ملاحظه و سالکان خواص
او نیز با ملاحظه اند و ترا خیال چنین شد که از وحدت سابقه بهیچ چیز ظاهر نشد کمال او را
در ترتیب هست بلکه تمام عالم را حق سبحانه و تعالی از وحدت بکثرت آورده بعد از آن
چند مرا اینها کار از اینجا اطلاع بکثرت آشنا کرده و از کثرت بوحدت برده اند و در مراتب وصول
از کثرت بوحدت را تعلیم فرموده بکثرت مشغول چنانچه ایشان در کثرت وحدت میبینند
و ایشان را فرموده که بدیگران تعلیم نمایند و این طریقه را نمایند ایشان را مشغول [illegible] بنظر فرمودند
هر که بر آن راه عمل کرده و پیرو در آن جماعت بزرگوار شده از کثرت بوحدت پیوسته
و در این راه بکمال رسیده و بجماعت بزرگواران پیوسته اند و در آن زمره محشور گشت
و طریقت است شریعت عبارت از فقه چند و ترکها چند است از آن
در کتب فقهی فقها بیان کرده اند و طریقت عبارت از تهذیب اخلاق است [illegible]
و اوصاف ذمیمه و حمیده که از انسان صادر شود و طی مراحل سیر و سلوک [illegible] در آن
در کتب مشایخ مسطور است چون کتب امام محمد غزالی [illegible]
و اشغال که مشایخ از او وضع کرده اند داخل طریقت است احکام آن
مبنای آن اثنینیت است نه جمعیت مر وصول بوحدت است
و بسیار از آن جماعت از آن در [illegible] حال رسیده اند پس از آن اتصال
اعمالی که مربوط بکثرت بود بسوی وحدت اشارت است با آنکه

کثرت

کثرت است اتحاد
عین وحدت است که از او و اشغال اینها که معین گردید [illegible]
نادر روزه و حج در کثرت است که تعلق به وجود دارد چنانچه شرط کرده اند معین است
بی‌نهایت و کثرت است که تعلق به مرادات است اما آنچه طالب وحدت را ضرور است
فهم و تعلیم و اهر کس را با چه معنی که طالب آن است [illegible] او که او را لازم
تعلیم با دوره کرده مشغول از حقیقت خود و در الغیب است معبود او است
عبادت وحدت که عین ذات است طلوع [illegible]
عبادت وحدت [illegible] در مرتبه اطلاق و تمیز در مرتبه [illegible]
در مرتبه تقیید و معبود است در مرتبه اطلاق و همه و رفع [illegible]
خفیف که است معرفت چون نیک بنگرد [illegible]
و شرط [illegible] و اطلاق همه [illegible]
پس طالب وحدت را چاره نیست [illegible] شرط ساب [illegible]
تا نه از آن تا هر روز [illegible] مراقبات و توجهات و طرق سلوک مشایخ
همه اشغال و اذکار و مراقبات [illegible] اثنینیت موهومه است [illegible]
نموده اند برای دفع اثنینیت [illegible] چنانکه احوال [illegible]
بصورت کثرت نماید و [illegible] چنانچه قطره باران [illegible]
و چنانچه نقطه جواله بصورت دایره دیده شود و چنانچه [illegible]
بصورت خط در نظر در آید پس وحدت حقیقی کثرات است [illegible]
نعت حقیقی که در کثرات است [illegible] و صفات [illegible] السبیل

[illegible]

سیمرغ ... [illegible] ... حقیقت ... [illegible]

[illegible] ... وحدت ... [illegible] ... اوست ... [illegible]

[illegible] ... اطلاق ... [illegible]

عین همه ... [illegible] ... اطلاق

هیچ

[illegible]

این هر دو عبارت ... [illegible]

... [illegible] ... حقیقت ... [illegible]

در کثرت ... [illegible] ... اوست ... [illegible]

چه عبارت ملک و ملکوت است ... لاهوت ... [illegible]

و عبارت ... ذات و صفات ... [illegible]

ذات ... [illegible] ... صفات ... [illegible]

کثر

و یا اینجا صفت و ذات را در یک مرتبه اعتبار کنیم که حقیقت

عالم علم حقیقت در تجلی ذات که الف اشارت بآن است ظهور نمود و علم عالی و ذات است

حقیقت مطلقه ظهورات بی نهایت دارد اما کلیات او پنج است

ظهور در علم اجمالی است   ظهور دوم ظهور علم تفصیلی است   ظهور سوم ظهور روحانی است

ظهور چهارم مثالی است   ظهور جسمانیه است   و اگر ظهور انسانی را جدا

بگیریم ظهورات کلیه شش بود این ظهورات را تنزلات خمسه و یا سته گویند و حضرات

نیز گویند   انسان جامع همه ظهورات است و بیان اینمعنی بوجوه کثیره میتوان کرد

از سنه باید دانست که حقیقت انسان در همه مراتب است و تو اینکه مناسب هر مرتبه باشد ظهوری دارد

همه حقایق صور آن حقیقت است و اسم هر مرتبه مستقلاً بر همه حقایق اگرچه فقط در

ما بال از همه فوقه است   سورهٔ فاتحه اول قرآن است   الحمد لله رب العالمین

بعضی از آن است و جنس حامدیت و محمودیت مخصوص ذات است یعنی حامد او

و محمود او است به هر حال و به هر صفت و به هر جا و به هر صورت خواه حامد و محمود در نشئه

فقره الم واقع شده الف اشارت بذات است که الف اقرب او است و لام اشارت بعلم که لام وسط او است و میم

اشارت بعالم که میم آخر او است یعنی ذات صورت علم گرفت و علم صورت عالم   آنچه ترا امروز دست

تقدیر معنوی صورت است در نسخه دل از ترتیب طول و تفصیل عرض و از رسیدن در دل او بر هیچ [illegible]

چون نعمات اهل حق و جذب در دل آشفته و خیال [illegible] را مفقود [illegible] دارد که همه علوم و حقایق

بر تو مکشوف [illegible] و تا کشف در نظر [illegible] باقی علوم [illegible] منکشف کرده

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

و یا [illegible]   ارتباط میان عالم و حق [illegible]

و یا دیت

د یا دیت و هم کلمه اله است چه عالم بسوی او در رجوع است و این صدور و رجوع ام در ذات است

و هم در اید و هم در جمیع ذرات زمانه و چه در هر آن عالم بحقیقت بود از حقیقت به آنچه

چون موج از دریا و هم کلمه فی است چه عالم در حق است و حق در عالم که بوجهی آن مظهر است و بوجهی آن

مظهر است و هم کلمه مع است چه معیت ذاتیه و صفاتیه و فعلیه و شهودیه متحقق است و هم

چه عالم عین حقیقت و حق عین عالم و هم کلمه لیس است چه بوجهی عالم غیر است و حق غیر عالم

حقیقت و ذات حق عالم   حق بوجهی از همه روابط منزه است میان عالم و حق ارتباط

نیست این اعتبار را لا تعین خوانند   هرکه حق را بانیوه شناسد حق را بوجه

نشناخته باشد   انفس سالک را باسم ظاهر متوجه باید بود و بتفصیل باید داشت که او است

بهمه صورت و معانی و هیچ صورت و معنی نیست که جز او باشد [illegible] تکرر نوشته ام

[illegible] و مقصود دانست که فکر وحدت لازم خود باید داشت و حضور اندرین فکر [illegible]

که چون دراین فکر استغراق حاصل شود از اسم باطن نیز بهره مند خواهی یافت

ذکر [illegible] عبادات و طاعت ورد کار [illegible] شغل [illegible] وحدت [illegible] از

وحدت [illegible] اگرچه احوال و کیفیات غریبه رو نماید [illegible]

حاله را که روی داد [illegible]

انی [illegible] آنچه ظاهر گشته مرتبه [illegible] حقیقت مطلق نیست

و ظاهر در همه [illegible]

ورود آن مرد [illegible]   هرگاه حقیقت [illegible]

ترا مراقبه مطلق ضرور است [illegible]

که همه را یکی نبینی و در همه بینی چون همه را یکی دیدی و دیدی از تفرقه و دوئی خلاص شدی
و چون همه را یکی دیدی همه نماند بلکه یکی ماند و بس میان بود مقصود
رهبریست که او را جدا از خود و غیر از خود ببینی چون دیدی که تو نیستی او هست
دیگر راه نماند جمعیت در آن بود و معرفت نفس و معرفت حق و ختم سلوک و وصول کمال
قرب اینجا حاصل شد و کار تمام گشت چون باین مقام رسیدی خود را ندیدی و او را
دیدی آلوده که دنیا و آخرت در حق تو یکی شد و فنا و بقا و خیر و شر و وجود و عدم و کفر
و اسلام و موت و حیات و طاعت و معصیت عقبی یکسان شد و زبان و تکلیف از تو دور شد
التمثیل چون تمام ماندی هیچ چیز نماند که همه چیز با تو اندیشه تو بازدارنده آن
بد اگر همه چیز را دست داشت و همه چیز بیرون از تو و جدا از تو داری و چون خود را از همه چیز جدا کرد
هیچ چیز ترا وجود حق نیست و همه چیزها در تو موجودند چون خود را از آنجا بردی
در آن دریای بیکران خود را در آن غرق یافتی حقیقت آنجا همه چیزها با تو در آن دریا گم شد
التمثیل اگر یک دریا یا آن است که از تو سر برزند از تو نیست و نه او ان هم
و روح نیستی در تمام عالم نیز یک آن کوه است که از آن تیغ او در همه جا ظاهر و جلوه گرست
علامت و حال تحقیق مطلقه آنکه که آن تیغ که از تو سر برزند از همه چیز
آن تو اندکی از آنی معلوم شود که حجاب جز تعین و آن تیغ نیست
همان یکی است که ذات تو است و همان ذات است که اول علم خود شده خود را بصورت
علمهای حاصل شده و همان ذات است که از قدرت خود قوت نهاده و همان ذات است که اراده
از ذات خود را در ذات نهاده و همان ذات است که بسمع خود سمیع است و بصر خود بصیر
و تجلیات خود حیات نهاده و بمعنی خود خلق هاست و بکلام خود کلام رانده

ظهور کرده

درین خود ظاهر است هرچه عالم ظهور آمده در ذات پوشیده بود و از آن بصورت آمده
در علم خود ازل در عین خود تا بجا جلوه فرمود ذات آنگاه از کرشمه و ناز که ذات آنچه در پوشیده بود
در ذات بالطبع عین ذات بوده چیزی نیست در بیرون آن ذات خود که متعلق که و تفرقه در وی نبود
و همه را خود از بی میان آورده و کارخانه از ازل و ابد بیاراسته و توجه او چنان خیال کرده بود
روز ناجنگ بوده در ازل بوده تا از او سر روی تفرقه و غم و بلا به عیب
روح تو روحست که باو زنده و دل تو روحست و بادو در نباید و بصر تو او است و باو بینا باید
سمع تو روحست که باو شنوی ... تو او است و باو دستگیری و پای تو او است و باو بروی
هر جزو و عضو تو از اجزاء جسمانی ظاهر و باطنی تو روحست که باو تو ئی
و دیگر و تو در منزل هر یک صفت او است هر یکی در میان است توجه بصفت واحد است
نه من و تو با یقین اشتراکست تو چه چون تو رفتی فانست و چون تو رفتی فانست
و چون او آمد بقاست سلوک سیر است در انتهای نیست و جذبه روش قرب و وحدت
سلوک و جذبه و فنا و بقا اسم و القاب تحقیق است با همه آشنا باش و غافل
که عین مطلوب تو اند و با دشمن و دوستی در آن که او نیز عین مقصود است
با خود نیز با نظر محبت ناظر باش که تو نیز عین محبوبی انتهای در سلوک ضروریست
به رنگ زر دردریای وحدت انداز تا آشنای حقیقت شوی اگر تیغ حقیقت وحدت را
بسیار بگویم از کجا و اگر از کی گویم بسیار بدانند هم حرف در نهایت شرح است و نهایت او
در بدایت تا چنانچه گویم و چند نویسم نه می گویم و نه می نویسم حقیقت خود که در گفتگو است
چون بجواب دردی است کن که عالم طلوب برد در جوع تحقیق خود کنم چون بعد از شوی

بدانکه عالم ظهور آدمی و در بطون بظهور شرک کوی و ماده در هر نحو بجز استغفار کی دیگر بشد که آدمی
خفت من هر آنچه کیش ورد از همه پرورش و نماز تهجد کن و سوره یس اگر یاد داشته باشی در نماز بعد از
نماز بخوانند که مختار خوانده بنای دین و دو نماز است بعد از آن فکر وحدت مشغول شو تا نماز صبح رسد
و چون از نماز صبح فارغ شوی تا به آمدن آفتاب خلوتی مستقبل القبله در فکر وحدت باشی چون آفتاب
طلوع کند چهار رکعت نماز بدو سلام گذارد و سوره یس را یکبار بخواند و اگر در چهار رکعت نتواند
بهتر است همچنین بعد از هر نماز سوره یس را یکبار بخواند که فوائد بسیار دارد اما در وقت طلوع فجر در آن
جمیع فکر وحدت است — خو عبارت کو کند و کلام خو خواند الا آنچه لازم است
و بگو که این حقیقت نیز هر آنچه کیش و مراد از پرورش و از دور بر آید — سالک را
طریقت ضرورت است و تفصیل آن آداب در این رساله گنجایش نیست اما اختصار ضرورت است
که گفته شود اما آنچه طالب را توان نوشت که خواب کم کند چون ضرورت شود
و غالب آید با آن اندیشه که کم خواب کند و طعام و شراب باید که اندک باشد
در شبانه روزی یکبار و اگر طعام شود بهتر است باید که در پرشکم لقمه احتراز کند و از اسباب
... و بیگانگی و دوام طهارت و هر چه در شرع سنت و هر چه در طریقت بدعت است همه احوال را
قاعده را نیکو نگاه دار که ضرورت — باید بیچ کمتر کم خورد و حلوا و چربی ها را ...
وحدت میکرده باشی — ... بسیار که دل را در جنبش آرد و تفرقه بار دهد و دوری از وحدت
و گفتگو فایده بسیار نیست ... ضرورت حرف ... هر چه که به خطره گوی در اندیشه وحدت
از خود جدا کن همچو در مجالس خاموش بنشین ...
... و سقوط ... — در جواب این اندیشه ...
به هر کس ... — بادلاور ...
بوحدت باید که ... — نزاع وجدال ...

معال کار

از میان کار و نگاه دار با نگاه از میان کار تا وحدت ظهور نماید بسیار مجرب است که
تا خشم و غضب ... گفته از آن لب و دل جدا کنی چه گنجایش در دل همه را ...
چه در وحدت و چه در غضب ... و متعلقان و بیگانگان شر آن حجابات باید
و اگر کسی با تو بد گفته زنهار از آن دل بگیر و از تو دوری ... و در فساد ...
بدی و نیکو ... طریقت ... در جمعیت دارد

حال طالب در حال ... متعلقات هر دو دارد باید اگر ...

معالجه آن ... باید که از همه قطع کند و در خلوت باشد ... و تخفیف خود
... تا ... حقیقت ... هر روز ... که گنجایش دارد
و اگر متعلقات هر دو دارد و حقوق ... باید که بقدر ضرورت ...
اما باید که ... تمام کند و خلاف شریعت و طریقت واقع شود ...
حقیقت ... واقع شود ... که ... بسیار ...
... چند ... کند ... 
کند ... — و تکیه بر وحدت ... طالب آید ...
و هر حقوق ... با هیچکس و هیچ ... 
دنیا ... در میان نه — محب دنیا در طریق ...
اما کسی که ... و سوال ... قطع کول ... ضرورت ...
و چیزی ... که با شریعت و طریقت و حقیقت ...
رجوع ... و ملاحظه وحدت ... باید داد
در لباس ... باید که ... باید داشت

همه ...

ما فرد دل باید بود از کرده نشسته در آئینه ما و نماید که در ملاحظه وحدت ما هرگز از

دست نباید داد        هیچ مرکبه بدتر ز غفلت وحدت نیست هیچ عذاب

سخت تر از عذاب دوری از حقیقت نخواهد بود این مرگ دارد [illegible]

[illegible] وحدت باید بود [illegible] که همه یکی است و غیر او [illegible]

هر قدر که این [illegible] است سعادت در دست چون [illegible]

واقع شود [illegible]        [illegible]

در دنیا [illegible] که در آن [illegible]

قیامت بر همه کس و همه چیز آمده است و آن رجوع است به وحدت اما

بعد از آنکه ظهور [illegible] واقع شود اگرچه همه [illegible] آمده باشند [illegible]

[illegible] که آنجا قیامت برانها گذشته باشد پس باید [illegible]

[illegible] تا انجا [illegible] تا بعد که [illegible]

[illegible]

همه انبیا و اولیا [illegible] که از هر کتب [illegible] و احادیث و کلمات [illegible]

دانسته [illegible] وحدت قائلند [illegible]

[illegible] عالم [illegible]

[illegible]

[illegible]

حقیقت [illegible] طلوع [illegible] طلوع آفتاب انوار [illegible]

[illegible] خواص و عام [illegible]

[illegible] حقیقت [illegible]

[illegible]

کلام نبسط [illegible] وقع شد الله سلطان [illegible] حق

[illegible]

[illegible]

[illegible] ۱۲ [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

نامهٔ ولیعهد [illegible] سلطنت [illegible] عهد نامهٔ مبارکه [illegible]

[illegible]

الحمد لله الذی [illegible]

[illegible]

[illegible]

سوف

و [illegible]

[illegible]

[illegible]

٤٧

ابد توابات [illegible] توقیع

زوال دولت جاوید نشان [illegible] ختم

موفقیت و یکانکی ایجاب اصلاحات کثیره [illegible] الناس

اعظم و اکرام [illegible] اصلاح [illegible] رعایا [illegible] ملکه [illegible]

و برضد [illegible] و صحیح [illegible] الوجه [illegible] داخل [illegible] ایام [illegible]

اندولت در عالم [illegible] و موفقیت [illegible] باشد [illegible] قواعد عدل [illegible]

دیکلیسیان آمده [illegible] در باب [illegible] وحید [illegible] الله [illegible]

کرده و دور ماده ثالثه قرار [illegible] در باب [illegible] اسلام [illegible]

حکم باشد حسابی آنهم معلوم و مفهوم [illegible]

دایم القرار [illegible]

[illegible]

قارب فرنسیس [illegible] الکرش [illegible] والاده [illegible] افندم

[illegible] بی اب [illegible] الاولاد [illegible] لتعالی [illegible] الدولة [illegible]

فی الدولة العلیه [illegible] و فی [illegible] اوده و فی [illegible]

[illegible] المحض و الطمس الکمل [illegible]

المتغرة [illegible] و الاد [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

در ... [illegible]

نیفکر لوازم محبت و ... [illegible]

ازو ... [illegible]

إذا ما المرء لم يحفظ ثلاثا

... رجال في أمور كثيرة

فبعه ولو بكف من رماد

و... في الدنيا صديق ...

وفاء للصديق وبذل مال

يكون كروح بين جسمين قسمت

وكتمان السرائر في الفؤاد

فجسمهما جسمان والروح واحد

تمنى ... شباب ...

ليت ... شباب ... فيا ليت الشباب لنا يعود

فلو كان الشباب يباع بيعا لأعطيت المبايع ما يريد

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم

الحکم آل دیوان ... سلطانه و عم نواله ... قال ...

جهان در پرستی کهان جهان را بذات ... پادشاه ...

رحمت ... سلطان السلاطین ... دام ملکه ...

دیگر ... شاهنشاه ... سلطنت ...

بذات اشرف ... شکرانه این ... وجه ...

داشته ایم که ساحت جهان را بعدل و انصاف معمور ... بنیان را

... معمور داریم که بالعدل قامت السموات والارض ...

... در ... هر که ... برای شکر ...

باده ... و ... دیگران ...

و لطف عدل و انصاف داشته ... رعیت ...

... کتاب ... فراخور ... ادب ...

عباد ... و پیوسته ... چون ...

... فیض ... چون ...

و ... که نظر ... هر کس ...

[illegible]

في امره ... الامام المهدي ... الحسن ... [illegible]

الحسن ع في ذلك ... قالت كان مولد القائم ... حكيمة ... فجئت ... [illegible]

حكيمة بنت محمد بن علي الجواد ... وانه ... الحسن ع ... [illegible]

النصف من شعبان ٢٢٥ ... [illegible]

اذا هو ... جبينه مكتوب ... والاوصياء ... ان محمدا عبده ... [illegible]

وقال تكلم يا حجة الله وبقية الانبياء ... اشهد ان لا اله الا الله ... [illegible]

الانبياء ونور الاوصياء فقال اشهد ان ... ابراهيم ... المتصل ... [illegible]

اقرأ ما انزل على الانبياء فابتدأ بصحف ابراهيم ... هذا بقية الله في خلقه ... الابرار ... [illegible]

قصص الانبياء المجيدة ... هذا بقية الله ... الاطهار ... [illegible]

نف المنتهى هذا ... الارض والسماء ... [illegible]

خاتم الائمة ... هذا ... المنتظر في الارض ... [illegible]

وبوجوده ثبتت الارض والسماء هذا الحجة ... [illegible]

علم الاولين والآخرين هذا خاتم ... العظيم ... [illegible]

المستقيم خلفاء النبي الكريم ... اثنا عشر ... [illegible]

نف هم خلفاء واحد ونقباء الحكماء ... [illegible]

النبوة والامامة والخلافة والولاية والسلطنة ... [illegible]

الذين لهم الحكم على الموجودات ... الاولين والآخرين ... [illegible]

والشهادة ... [illegible]

والارضين ... [illegible]

كان عند ... [illegible]

وعنده ... [illegible]

وكتبنا له في الالواح من كل شيء ... [illegible]

فيه ... في الكتاب ... المبين ... [illegible]

---

... [illegible]

عبد الله عليه السلام ... [illegible]

شجرة النبوة ... العرش ... [illegible]

ونشأ ... [illegible]

فلما ... الى الارض ... [illegible]

والارض ... [illegible]

باب ... [illegible]

محمد ... [illegible]

ليس ... العلم ... [illegible]

الانبياء ... [illegible]

ال ... [illegible]

كتب ... [illegible]

وعن ... [illegible]

اشاره ونبوته ... بالحضرة [illegible]

انا نعلم ... الواحدية الى حضرة الاحدية [illegible]

الى جمع الفرق بالشرى في ... حضرة الواحدية ... بعد الفناء للوجود [illegible]

عن الاحدية الى الواحدية ... بالتحقق بالحق قال ... الكثرة في الذات الاحدية [illegible]

فان الماده الالهية ... في الجمع ... النعت الالهية ... خلاف الاكوان بالاحوال والاذواق

الشهود رؤية الحق بالحق ... شهود ... الاشياء

هو ... الاكوان فانها ... بالكمون ... تدل على رتبه ... المميت

كما قيل ... تدل على ... المحيي والمميت

والله فعال ... المرزوق مع الرزاق والمحيي [illegible]

القيامة الانبعاث بعد الموت الى الحياة الابدية وهي في احد اثر نفخ الصور وبعد نحب حال الميت

في الحياة الى توبه لقوله ... تعيشون تموتون كما تموتون تحشرون وهي القيامة الصغرى المشار اليها في قوله

عليه السلام من مات فقد قامت قيامته وثانيها الانبعاث بعد الموت الارادي الى الحياة

الابدية في العالم القدسي كما قيل مت بالارادة تحي بالطبيعة وهي قيامة الوسطى المشار اليها بقوله اومن كان

ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به الآية وثالثها الانبعاث بعد الفناء في الله في الحياة

الحقيقية بالحق وهي القيامة الكبرى المشار اليها بقوله فاذا جاءت الطامة الكبرى

[illegible]

نسيم الصبا [illegible]
كرش سما [illegible]
وقلبه [illegible]
مع [illegible]
دعا عزيز [illegible]
[illegible] والده
كرم جواد عادل ابن الاكرم
غيث كفيف [illegible]
وذو الحكم [illegible]
له الحرم [illegible]
[illegible]
ودماء [illegible]

له الوجه [illegible]
وفي الوفر [illegible]
[illegible]
وله في المحكم [illegible]
[illegible]
[illegible] ابن الجود
[illegible]
لاربات [illegible]
وله [illegible]
[illegible]
له صفات [illegible]
[illegible]
اذا كان [illegible]

وقد دعي [illegible]
اذا [illegible]
[illegible]
[illegible]
كفعت [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
حسب [illegible]
[illegible]
والعرس [illegible]
[illegible]

[illegible]
مع [illegible]
لما [illegible]
[illegible]
[illegible]
في [illegible]
[illegible]
[illegible]

حق الیقین شیخ محمود شبستری رحمة الله

بسم الله الرحمن الرحیم

ای پیداتر از هر پیدائی و ای آشکارتر از هر هویدائی پیدائی تو
با پنهانی سازگار و پنهانی تو چون پیدائی آشکار نه پیدائی تو از پنهانی
زوال و نه پنهانی تو از پیدائی گردان ای هستی که هیچ نیستی را با هستی تو فروغ نباشد
و هیچ نیستی هستی ترا نشاید و نسبت هستی تو با هستیها کل یوم هو فی شان
و نسبت هستی تو با نیستیها کل من علیها فان یگانگی تو در ازل و ابد بی‌رنگ دوئی
منزه و مبرا از اضافات اندک و بسیار آن کیست که ترا داند یا ترا ثنا
خواند هم سپاس تو راست که حضرت عزت ترا سزاست و ستایش تست
که در جناب تو بر کار است و درود و سلام حضرت پاک پاکان حضرت تو
به روان حامد انت کما اثنیت شاید و ما رمیت اذ رمیت نقطه بدایت
جمال کنت نبیا و آدم بین الماء و الطین و زبده نهایت کمال و لکن
رسول الله و خاتم النبیین ناظر و لقد رای من آیات ربه الکبری و سامع
فاوحی الی عبده ما اوحی محرم خلوت سرای اسری بعبده صفی صفه اصطفا
محمد المصطفی و علیه هزاران هزار آفرین بر اهل بیت پاک و پاک آیین و یاران دین
گزین او که صفت شان صفت شیخ ... اما بعد ای عزیز این کتاب



که مسمی است بحق الیقین فی معرفة رب العالمین حضرت عزت از خزانه غیب بر این ضعیف
مسکین کرامت فرمود مشتمل بر هشت باب بازای درهای بهشت و هر بابی از آن
مشتمل بر حقایق و دقایق و لطایف و اسرار و ترتیب ابواب این است باب اول
در ظهور ذات حق و بیان معرفت    در ظهور صفات حق تعالی و بیان مقام    در بیان
علم    در بیان مظاهر و مراتب او و بیان مبداء    در وحدت
وجوب حق تعالی شانه    در ممکن الوجود و کثرت    در تعین و حرکت
و تجدد آن تعینات    در حکمت تکلیف و جبر و قدر    در معاد
و حشر و حقیقت فنا و بقا بر اهل بصیرت پوشیده نیست که بسیار از مشکلات
و معضلات نظری و مادهٔ اختلاف موحد و متکلم و حکیم منحصر است در این
ابحاث که از فضل باری تعالی درین کتاب بتحقیق رسیده بر وفق نقل
و عقل و ذوق و بتصدیق هر حقیقتی از حقایق و اثبات هر دعوی از دعاوی
دو گواه عدل عقلی و نقلی یعنی برهان واضح و قرآن ناطق قایل گشته بر سبیل مطالعه
کننده بعد از تحصیل علوم عقلی و نقلی استعداد این نوع است از ذوق و دیگر
شرط تجرید باطن است از امور عادی و خلاص از ربقه تقلید و ترک شکوک

ویجادل فی الله بغیر علم وتعصب من اضله الله علی علم وتمادی بسیار
در هر یک از ارکان که در الفاظ غایت اختصار اختیار رفته و در بعضی از معانی ستر و
اخفا نفعنا الله بجمع بیننا وبینکم وهو خیر الحاکمین — در ظهور ذات وجود
حضرت تبارک و تعالی و تقدس که مقام معرفت است مشتمل بر حقایق حقیقت
هستی حق تبارک و تعالی پیداتر از هستیهاست که او بخود پیداست و پیدا کننده
و هستیها بدوست الله نور السموات والارض — دلیل هستی او بحقیقت
جز او نیست و هیچگونه کثرت در هستی او راه نیست و دلیل بر لاشریک
او نا کرده اولم یکف بربک انه علی کل شیء شهید — هستی او تعالی نماینده
خود است که نماینده حقیقی جز او هستی نباید افی الله شک فاطر السموات والارض
هر نفسی را هست بالضروره یا بالقوه یا بالفعل مدرک هستی خود است بل الانسان
علی نفسه بصیره و آن مستلزم ادراک هستی مطلق است و همه روشنتر از همه وفی
انفسکم افلا تبصرون — ادراک هستی مطلق حق را معرفت و اظهر است مقدم است بر ادراک
نفس که او را مظاهر او است و تعالی غالب علی امره و از ادراک نسیان حق را
مستلزم نسیان نفس فرموده نسیان بعد از معرفت بود نسوا الله فانسیهم انفسهم



ادراک مبصر بواسطه نور دیگر چون شعاع صورت نبندد و یا آنکه شعاع از غایت
ظهور در آن حالت غیر مرئی نماید طایفه انکار آن میکنند نوری که بواسطه
ادراک شعاع بود بر آن قیاس باید کرد نور علی نور یهدی الله لنوره
من یشاء — معرفت حق تعالی ذات را فطری است که وجه منبع کمالات
و فطرت قابل تغییر نیست فطرت الله التی فطر الناس علیها لا تبدیل لخلق الله
ذلک الدین القیم — چون موجودات را در مرتبه ظهور احسن الصوره ابداع
الذی احسن کل شیء خلقه — صورت احسن مظاهر است و آرایش آن دین اسلام است
صبغة الله ومن احسن من الله صبغة — صورت احسن نفس معرفت و آرایش
ایمان اولئک کتب فی قلوبهم الایمان — هدایت علم لازم معرفت است
الذی احسن کل شیء خلقه ثم هدی — توجه بمقصد حقیقی تابع هدایت است و لکل
وجهة هو مولیها — معرفت و هدایت و توجه جزوی و کلی با عارضه تعالی
منتسج شوق شود در جهت جزوی جذب وحدت در جهت کلی و ما من دابة الا هو
آخذ بناصیتها — نار جذب و شوق و محبت در ادراک موجودات موجب
حرکت طبیعی است ائتیا طوعا او کرها قالتا اتینا طائعین حرکت مجردات

بسوی جاذب جز خط مستوی که صراط مستقیم است صورت نه بندد [illegible] آخذ
بناصیتها ان ربّی علی صراط مستقیم  تعدد حرکات که طرق بر دقایق
تعینات همه غیر متناهی است  ولکلٍّ جعلنا منکم شرعةً ومنهاجا
محیط خطوط طرق نقطه هستیها جز نیستی نیست که معیار هستی است
و جناب مقدس او از کثرت مبرّی است  والله بکل شیء محیط
جهة امری است اعتباری بعضی نسبی متوجه محیط هر کدام جهت
که حرکت کند بسوی محیط بسیط باشد  ولله المشرق والمغرب فاینما
تولّوا فثمّ وجه الله  ان الله واسع علیم  شوق و محبت که واسطه
تعدد حجاب تعین قید [illegible] عداوت کنند ان کل من فی السموات
والارض الا آتی الرحمن عبدا [illegible] بهر طرق
که [illegible] وقضی ربک الا تعبدوا الا
ایاه جمله عابد حق باشند [illegible] آیه ظهور این معبود شامله از ادراک
و معروف ذوق و هدایت و توجه و حرکت و حجاب بحسب کثرت و قلت تعینات
[illegible] وازین جهت [illegible] رفع تعبیر از نطق عام باعتراف [illegible]

دقو

ذوق در [illegible] وان من شیء الا یسبح بحمده  چون در مظهر انسان رتبه بنهایت رسید
و صفات و اسما بالکلیه در وی ظاهر شد وعلّم آدم الاسماء کلها اعتراف بعجز از معرفت
جناب جلال کرد  واذ اخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریتهم واشهدهم علی انفسهم الست
بربکم قالوا بلی جواب سوال [illegible] است و [illegible] باندک آثار
[illegible] فطری [illegible] ولئن سألتهم من خلقهن لیقولن الله [illegible]
[illegible] ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت [illegible]
رحمن الدنیا ورحیم الآخرة [illegible] ورحمتی وسعت کل شیء در ظهور صفات حق [illegible]
علم چون [illegible] ادراک هستی [illegible] باید داشت که [illegible]
که مظهر و آینه ادراک هستی [illegible] و این مقام معرفت است [illegible]
نور السموات والارض من عرف نفسه فقد عرف ربه [illegible] مقام است [illegible]
مقام علم است و آیات سنریهم آیاتنا فی الآفاق وفی انفسهم افلا تبصرون [illegible]
بلکه بیشتر آیات [illegible] در این قسم وارد است از آنکه [illegible]
و مستلزم ادراک ادراک است و حکمت بعثت است چنانکه [illegible] انما انت
مذکّر کلا انها تذکرة [illegible]

بلکه تفکر حجاب است و از این جهت فرمود لا تتفکروا فی ذات الله بلکه حق تفکر ادراک
ادراک است بواسطه آیات و بدین سبب تفکر را با آیات حواله فرموده که
یتفکرون فی خلق السموات و الارض و قال انظروا فی ملکوت السموات
ادراک جزوی یعنی معرفت غیر ادراک ادراک است یعنی علم که ان البسیط است
و تریهم ینظرون الیک و هم لا یبصرون مناط تکلیف و مراد حکم ادراک ادراک است
نه ادراک بسیط یا ایها الذین آمنوا آمنوا دیگر را که نقصان ایمان بلا تحقیق ایمان
در تصدیق است نه تصور و وجود همچنان در مقام لیزدادوا ایمانا مع ایمانهم
بسبب حکمت کمترین و ایجاد باصطلاح این طایفه و تجلیات و شهود است
و شهود است باصطلاح قوم ظهور در مرتبه وجود ادراک ادراک است لذا حظ ادراک
بسیط فطری است و تحصیل حاصل محال و غرض و غایت آنست که صورتها در نفس
مرکوز است بواسطه حواس که مشابه آینه است هر صور جزئیات را مطابق
دایم حاصل شود و شایع جزئیات که در مقدمات با قوه نفس آینه و
و استقامت حاصل کند فاقم وجهک للدین حنیفا فطرة الله التی فطر الناس علیها لا
تبدیل لخلق الله اشارت است به او علم الیقین هر مرتبه عین الیقین و حق الیقین رسیده

دائره

در شرح دیر تفکر و نظر و تذکر کرده و مؤکد است و تفکروا و ... قل انظروا فی
ملکوت السموات و الارض محل غلط و حجاب ضلال ... ادراک ادراک است
و ادراک ... با عدم ... و ... مشترک است و اعتبار است چنانکه
صورت آینه گفته شد و اختلاف امم و شعب ... ادراک
کان الناس امة واحدة فبعث الله النبیین مبشرین و منذرین ... فاختلفوا
چون آتش در سنگ و آب در میوه و درخت ... دریای و صفا
در آینه علم ... در نفوس مرکوز است ... آینه علم ...
و لقد یسرنا القرآن للذکر لعلهم یتذکرون چنانکه نفس ادراک ...
متقضی عبادت فطری ... رحمت عام است ادراک ادراک ...
اختیاری ... سلوک ... رحمت خاص است و ما خلقت الجن و الانس الا لیعبدون
و مظهر این رحمت همچنان مظهر رحمت عام است که ... الرحمن
الرحیم ... و این نوع کثرت عبادت از کثرت ... است
تعظیم ... نسبت کثرت متحقق نگردد ... و این نسبت ... مقام
وحدت است و کشف حقیقی ... و اعبد ربک حتی یاتیک الیقین

و اهل کمال در وقت استغراق مقام معرفت اگر بعلم بودرزد که در راه خود بس داخل
و خارجی نماند شود محجوب گردد تن تر رند و کنش ارتباط بحجب چون شرح
جمع رشد و تحمید بحسب مرتبهٔ کمال وصال بآیات نزول کنند شرح کری
بود و بیان وجدان آن خبر طریق ایجاب محقق شود که فنا و محو ابا حجه ما او هو
نمایند علم اخص ادراک ادراک عدم ادراک است ادراک که بهر ادراک ادراک
و ادراک عدم ادراک درین مشهد حیرت و استغراق ملاک بود در ادراک
و در آن وجه که با عدم ادراک است که محو و غفلت باز زد و جمیع این حال بدانچه
مستور کنند و بحسب انقطاع و هم رفعها بعد از آنجا نیست در مقام
کثرت و ادراک حضرت مرتفع گردد و فنای ملاک و ادراک در ادراک انجا که
هست ظاهر نبود یوم تبدل الارض غیر الارض و نطوی السماء کطی السجل للکتب بالوازم
از نشاء و کواکب و تکویر جبال و غیر آن حاصل گردد و میزان حقیقی از ازل و ابد تکوین کون
بیهوشی سالک و در که لمن الملک الیوم در فلای فنای حقیقی صدا آید خبر ذکره لله الواحد
القهار عقل را ادراک آن نشود بنا به محجوبات حضرت کبریا حیرت
یا چون آنکه است نسبت با اول و یا طبیعت یا موجودات نسبت با موجودات حلول

خاتم النبیین بشارت شد هر تحقیک که آن تشبیه بود فراق غیر و کتب
ربعت در دیده خود رفتم البیان و منظر آرم و آن غایت کمال ابوت و صفات مطهرت
و ولایت تام ظاهر آمد تا هر مخالفت در دیده طرق گشت و سعادت در متابعت
و دعوت السلام منحصر گشت و صورت مخالف در اجتهاد در ثبت احکام فعال و جمهور
اساس قرار گرفت و مجتهد احکام اگرچه مخطئ بود مصاب است و ما ارسلناک الا رحمة
للعالمین چون عارف بدین مقام متحقق گردید نفی ولایت بود ربطه دیگر استغفر کند
و اکنون در هر شهر خارج مستغنی گردد که تصرف خارج حسب ریاضت نفس است و صفت
نفس عارف است که قریه و کلیه با بسط ذره عین با توحید دیگر بر شرع بر آن دلالت
و هویت سلوک است و حال عارف فلان و حیرت در مقام تغیر و تسلیم و نیل
و مع تفصیل آن فرق تحدله و لیا فرشته ادراک ادراک مبنا بر عدم طهور در نسبت
طهور نسبت است مستبصر بظاهر حق و بعد از ادراک عدم ادراک بنا بر غلبه ظهور در نسبت بطون
نسبت مستبصر بباطن حق پس نزد وجود عدم است و در وجود بحسب اسماء الله الاول والآخر والظاهر
والباطن ظهور وجود نسبت و بطون عدم و وجود علمی وجود است در غیر و عدم و عدم
و عدم بهمچنان میل عدم است که در ربط میان وجود و عدم نسبت و ظاهر وجود نسبت
عدم است از آنکه محجوب خلق است در واقع حق است در وجود و کلوده ممتنع است

و آن آنکه عارف منبع مرة ... الظاهر ظاهر کونش و او ظاهر تر است از هر ظاهر

و خفا باطن کون است و او باطن تر است از هر باطن و هر ظهور و بطون او حیثیت است بخلاف

ظهور ظاهر و بطون باطن که ظهور و بطون در حقیقت متحدند در این مرتبه ...

صورت ظهور ... ظاهر ... پس ... حقیقتها ...

و آن ... هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن ... دیگر ...

و آخر و ظاهر و باطن ... است ... چون ...

و باطن ... است ... 

... است ... 

... و هو الذی لا اله الا هو ...

... ذات ... صفات ... ذات ...

... حقیقت ...

... و او ظاهر و باطن ... صفات ...

... علیم ... آنچه مفهوم ... است ...

از این جمله آیه قل لو کان البحر مدادا لکلمات ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی



[illegible]

[illegible]

## باب چهارم

حقیقت ذات [illegible]

[illegible]

وجه [illegible] تعینات [illegible] نقطه [illegible]

[illegible] وحدت [illegible] تعینات [illegible] کثرت [illegible]

[illegible]

[illegible] الله [illegible] وحدت [illegible] کثرت [illegible]

[illegible]

[illegible] نفس [illegible]

[illegible]

سئلت ...

يا دوران ...

كسبت مع شباب ...

فيا ليت الشباب ... يعود

فلو كان الشباب ...

لحطت المطايع ...

ولكن الشباب اذا تولى

مع شرف ... مطلبه ...

حروف مقطعه ...

مثلا م ا ل ق ل م

٢ ٧ ٣٠ ٤٢

ب ا م ر ق ب

...



[illegible]

...

تتمه

[illegible]

غیر ما [illegible] فاضی فراز

شوخی [illegible] ناشم [illegible]

الا موت [illegible]

و لو [illegible] الحق

ان هو الهدی [illegible]

[illegible]

و بعیان الفعل [illegible]

زاده [illegible]

گفتم [illegible] رو دره [illegible]

لا یبیع [illegible] مرد که [illegible]

گفتا دل را که گشتم [illegible] زر روزه [illegible]

[illegible] بنگه بدل و آگاه [illegible]

[illegible]

قال مولانا [illegible]

در صفة الذنب [illegible]

[illegible]

لطیفه تقول [illegible]

[illegible] معنی دارد معنی عام و خاص [illegible]

در حصص عام [illegible] خاص [illegible]

مقوم دارد [illegible]

سکون و حرکت

تقول الطبائع [illegible] ۲ معده

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ونستعين بعزته التي أقام بها ملكوت الأرض والسماء وكلمته التي قرن بها
نشأتي الآخرة والأولى على تهذيب القوى القابلة للاستكمال والإصلاح
المعزول المنقطع عن المعالي والأحوال للانفعال بالعقل الفعال وطرد شياطين الأ
لاوهام المختلفة بأنوار البراهين وقمع أعداء الحكمة والتعلق إلى حجري المبعدين عن ذي
المكرمين ونطق بها حمد المبعوث بكتاب الله ونوره المنزل معه على كافة الخلق أجمعين
وآله الهادين الطاهرين عن أرجاس الطبيعة المقدسين من كلمات الأوهام بأنوار الحق واليقين
اللهم صل وسلم عليهم وعلى من سلك بسبيلهم واقتفى دليلهم من شيعتهم والمتبعين لهم وبعد
فأقل الخلائق قدراً وجرماً وأكثرهم خطأ وجرماً محمد المشتهر بصدر الدين الشيرازي يقول
أيها الإخوان السالكون إلى الله بنور العرفان اسمعوا بأسماع قلوبكم مقالتي لينفعكم في
بواطنكم نور حكمتي واطلبوا بقلوبكم وحدته واعلموا أن سلوك طريق من الإيمان بالله واليوم الآخر
إيماناً حقيقياً حاصلاً للنفس العلامة بالبراهين اليقينية والآيات الإلهية كما أشار إليه
سبحانه في قوله والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وقوله ومن يكفر بالله
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالاً بعيداً وهذه هي الحكمة المنزل بها
الهداة والمنزول بها على غير الهادي من المسلم بالقدس جهة وذكره المشار إليه بقوله أولم

يكف

أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد أو العلم به من جهة العلم بالآفاق والأنفس
المشار إليه بقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق فالأول
الإلهية هي عين الإيمان بالله وصفاته والعلوم الآفاقية والأنفسية من الإيمان
بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائعه والعلم باليوم الآخر وأحواله وأهواله من البعث والحشر
والكتاب والحساب والصراط والوقوف بين يدي الله والجنة والنار
وهي ليست من المجادلات الكلامية ولا من التقليدات العامية ولا من الفلسفة المموهة
المذمومة ولا من التخيلات الصوفية بل هي من نتائج التدبر في آيات الله والتفكر في ملكوت
السماوات والأرض مع الانقطاع عنه بحيث حتى أدركت إليه طبائع المجادلة والجاهلين وفي نفوس
لا تحسنه قريب لشأنهم ولقد ذكرت الكريم بالخوض في كتبي ورسائلي من أنوار الحكم
ولطائف النعم ورموز الأسرار ودقائق العقول مقدمات ودررت فخذ مما أتيتك من
مناهج السلوك إلى منازل الهدى ومعارج الارتقاء إلى المشرف الأعلى من علوم القرآن
وأنا أدلي من سماء الوحي وتنزيل ما خط القلم العظيم في اللوح الكريم وقرأه المصطفى
قرآنه وكلمه بكلماته وعلمه محكم آياته مما نزل به الروح الأمين على قلب من اصطفاه الله
وهداه فجعلوا لا خليفة في العالم الأرضي وزينة الملكوت السفلي ثم جعلوا أبناء عالم
العلوي وملائكة في ملكوته السماوي فكل من تبرز عنيا فله منه الأنوار تعني روحه

الملك الدار ومن جهة ما اوكثر ما فقد سوى الا ضبط الالشاء ادرو مهوى اساطين

والنجار وشوى المتكبرين ودعى اب الفخار ولما كانت مسئلة الوجود اس القواعد

الحكمية ومبنى المسائل الالهية والقطب الذي يدور عليه رحى علم التوحيد وعلم المعاد

وحشر الارواح والاجساد وكثير مما تفردنا باستنباطه وتوحدنا باستخراجه فمن جهل

الوجود يسرى جهله في امهات المطالب ومعظماتها وبالذهول عنها فاتت عنه خفيات

المعارف وخبياتها وعلم الربوبيات ونبواتها ومعرفة النفس واتصالاتها

ورجوعها الى مبدء مباديها وغاياتها فرأينا ان نفتتح بها الكلام في هذه الرسالة

المعمولة لاصول حقايق الايمان وقواعد الحكمة والعرفان فنورد فيها اولا مباحث

الوجود واثبات انه الاصل الثابت في كل موجود وهو الحقيقة وما عداه كعكس

وظل وشبح وظل ثم نذكر ههنا قواعد لطيفة ومباحث شريفة نحتاج الى تفصيلها

مما انتوقف عليه معرفة المبدء والمعاد وبقاء النفس وحشر الارواح والاجساد

وعلم النبوات والولايات وسر نزول الوحي والايات وعلم الملائكة واتصالاتها

وعلماتها والشياطين ووساوس وشبهاتها واثبات عالم القبر والبرزخ وكيفية

علم الله بالكليات والجزئيات ومعرفة القضاء والقدر والقلم واللوح واثبات

المثل النورية الافلاطونية ومسئلة اتحاد العقل بالمعقولات واتحاد الحس بالمحسوسات

ومسئلة ان البسيط كل العقل وانه فوق كل الموجودات وان الوجود كله متنافي

ذو افراد حقيقية ونخالف جناسه وفصوله حدا او حقيقة جوهر واحد له هويات ودرجات

وذات مقامات ودرجات عالية نازلة الى غير ذلك من المسائل التي تفردنا

باستخراجها وتفردنا باستنباطها فرقناها في الكتب والرسائل تقربا الى الله وتقليلا

العامية اذ المبادي واقوال الاوائل ومعرفتها بغلبت من المباديات الكلامية ولا

ولا من التقليدات العامية ولا من نظاير الحكمة البحثية والمغالطات السفسطية

ولا من التخيلات الصوفية بل هي من البراهين الكشفية التي يشهد بصحتها كتاب

الله وسنة نبيه واحاديث اهل بيت النبوة والولاية والحكمة سلام الله عليه وعليهم اجمعين

ورتبت الرسالة منطوية على فاتحة ومنهجين وكل منهما مشتمل على مشاعر

في نسبة بين الحق والخلق والظاهر والعقل والستر فنقول مستعينا بالله منه الحكمة

**المنهج الاول** في تحقيق مفهوم الوجود واحكامه واثبات حقيقته واحواله

وفيه مشاعر **المشعر الاول** في بيان انه غني عن التعريف انية الوجود اجلى الاشياء

حضورا وكشفا وماهيته اخفاها تصورا واكتناها ومفهومه اغنى الاشياء عن التعريف

ظهورا ووضوحا واعمها شمولا وهويته اخص الخواص تعينا وتشخصا اذ به يتشخص

كل متشخص بذاته متعين بنفسه كما ستعلم وانه لا يمكن تعريفه فلان التعريف اما

اما ان يكون بحده او برسمه ولا يمكن تعريفه بالحد حيث لا جنس له ولا فصل له

ولا حد له ولا بالرسم اذ لا يمكن ادراكه بما هو اظهر منه ولا اشهر ولا اعرف

مساويه لذهن ومن رام تعريفه فقد اخطأ اذ قد عرفه بما هو اخفى منه الا ان يريد

تنبيها واخطارا بالبال وبالجملة تعريفا لفظيا ولا نقول ان تصور الشي ومعنى

عبارة عن حصول معناه في النفس مطابقا لما في العين وهذا يجري في ما عدا الوجود

من المعاني والمهيات التي توجد تارة بوجود ذهني ظلي وتارة بوجود

ذهني ظلي مع انحفاظ ذاتها في كلا الوجودين وليس للوجود وجود آخر حتى تبدل

عليه مع انحفاظ معناه خارجا وذهنا فليس للوجود وجود ذهني وما ليس له وجود

ذهني فليس بكلي ولا جزئي ولا عام ولا خاص فهو في ذاته امر بسيط متحقق

لا جنس له ولا فصل له ولا هو ايضا جنس لشي ولا فصل له ولا نوع ولا عرض عام

ولا خاصة واما الذي يقال له مفهوم الوجود وهو المعنى الانتزاعي الذهني

فليس هو حقيقة الوجود بل هو معنى ذهني من المعقولات الثانوية كالشيئية

والممكنية والجوهرية والعرضية والانسانية والسوادية وغيرها من الانتزاعيات

المصدرية التي يقع بها الحكاية عن الاشياء الحقيقية او غير الحقيقية ولا

ليس فيه بل لا كمي عنه وهو حقيقته واحدة بسيطة لا يفتقر الى ذكر جنسه وتعريفه

فضلي او عرضي لصنف او شخص بل قد برز به هذه الاشياء بحسب ما يحصل

وجوده من المعاني والمهيات اذ كل وجود يرى الوجود الاول البسيط الذي

هو نور الانوار برزت منه كلية المكانية تتصف بهذه الاوصاف باعتبار

في الاولى ان فيه حسب او فصلا او نوعا او عرضيا او حدا او رسما او غير ذلك

من صفات المفهومات الكلية دون الوجود الا بالعرض **المشعر الثاني**

في كيفية شموله للاشياء شمول حقيقة الوجود للاشياء الموجودة ليس كشمول

معنى الكلي للجزئيات وصدقه عليها كما نبهناك عليه من ان حقيقة الوجود

ليست جنسا ولا نوعا ولا عرضيا اذ ليست كليا طبيعيا بل شموله ضرب آخر

لا يعرفه الا العرفاء الراسخون في العلم وقد عبروا عنه تارة بالنفس الرحماني

والرحمة التي وسعت كل شي او بالحق المخلوق به عند طائفة من العرفاء وبانبساط

الوجود على هياكل الممكنات وقوابل الماهيات ونزوله في منازل الهويات

فهذا الكلام من ان الوجود مع كونه امرا متشخصا بذاته متعينا بنفسه متشخصا لما وجد به

من ذوات المهيات الكلية كيف تتحد بها ويصدق هي عليه في الخارج ويعرض

مفهومه عليها هو وهي في الذهن يحتاج الى تحليل العقلي ونظر كشفي ايضا انه كيف

الفعل يكون حقيقة الوجود مع كونها متشخصا بذاته انها مختلفة الحقائق

الماهيات الامكانية المتحدة بكل منها بوجه من درجاته ومرتبة من مراتبه
سوى الوجود الحق الاول الذي لا ماهية له لانه صريح الوجود الذي لا اتم منه
ولا اشد قوة وكمالا ولا يشوبه عموم ولا خصوص ولا يحده حد ولا يضبطه
اسم ورسم ولا يحيط به علم وعنت الوجوه للحي القيوم **المشعر الثالث**
في تحقيق الوجود عينا فاعلم ايدك الله بنوره ان الوجود احق الاشياء
بان يكون ذا حقيقة موجودة وعليه شواهد قطعية **الاول** ان حقيقة كل شيء
هو وجوده الذي يترتب عليه آثاره واحكامه فالوجود اذن احق الاشياء
بان يكون ذا حقيقة اذ غيره به يصير ذا حقيقة فهو حقيقة كل ذي حقيقة لا يحتاج في
ان يكون ذا حقيقة الى حقيقة اخرى فهو بنفسه في الاعيان وغيره اعني الماهيات
به في الاعيان لا بنفسها الثاني ان كل مفهوم كالانسان مثلا اذا قلنا انه ذو
حقيقة او ذو وجود كان معناه ان في الخارج شيئا يقال عليه ويصدق عليه انه
انسان وكذا الفرس والفلك والماء والنار وسائر العنوانات والمفهومات
التي لها افراد خارجية هي عنوانات صادقة عليها ومعنى كونها متحققة او ذوات
حقيقة ان مفهوماتها صادقة على شيء صدقا بالذات والقضايا المعقودة
كقولنا الانسان او الفرس موجود او ثابت ذو حقيقة والحكم بمفهوم الحقيقة او

ومرادفاته لا بد ان يكون عنوانه صادقا على شيء حتى يقال على شيء انه
حقيقة كذا صدقا بالذات ويكون القضية المعقودة ههنا ضرورية ذاتية او ذاتية
لست اقول ان مفهوم الحقيقة او الوجود المطلق هو بعينه يصدق عليها حقيقة
او وجود وحملا متعارفا اذ صدق كل عنوان على نفسه لا يلزم ان يكون بطريق الحمل
المتعارف انما اقول ان الشيء الذي يكون [illegible] او اعتباره
سواها فلولا كونها ذات حقيقة يجب ان يصدق عليه مفهوم الحقيقة او الموجودية
فالوجود يجب ان يكون له مصداق في الخارج يحمل عليه هذا العنوان بالذات
حملا شائعا متعارفا وكل عنوان يصدق على شيء في الخارج فذلك الشيء فرده
وذلك العنوان متحقق فيه فيكون لمفهوم الوجود فرد في الخارج فله صورة عينية
خارجية مع قطع النظر عن اعتبار العقل وملاحظة الذهن فيكون الوجود موجودا
في الواقع وموجوديته في الخارج انه بنفسه واقع في الخارج كما ان زيدا مثلا
انسان في الواقع وكون زيد انسان في الواقع عبارة عن موجوديته كذا
كون هذا الوجود في الواقع عبارة عن كونه بنفسه موجودا وكون غيره به موجودا
لا ان الموجود وجود آخر زائد عليه عارضا له نحو عروض العرض لو بالاعتبار
كما في العوارض التحليلية بخلاف الماهية كما ذكرناه فان معنى كونه موجودا

موجودا ان شيئا في الخارج نسبة او لا ان شيئا في الخارج بوجود حقيقة

واعلم ان كل موجود في الخارج غير الوجود ففيه ثبوت تركيب ولو عقلا بخلاف

صرف الوجود ولا حاجة اذا قال الحكماء كل ممكن زوج تركيبي فليس شيء

من الماهيات بسيط الحقيقة وبالجملة الوجود موجود بذاته لا بغيره وهذا من

المذكوره في كون الموجود ذاتا للامر الانتزاعي المنتزع من الوجود وذلك من

الامور العامة والمفهومات الذهنية وكذا الشيئية والماهية والممكنة ونظائرها

الا ان ما عدا الوجود من هذه المفهومات ليس لها حظ في التحقق والثبوت بخلاف الشيئية والماهية

وغيرها من المفهومات وزعم ان الموجودات حقايق خارجية لكنها مجهولة الاسامي

شرح اساميها انها موجودة وذلك لانها وجود ثم عبر بالجميع في الذهن الا من العام وا قسام

الشيء والماهية معروفة الاسامي والعوارض والوجود لكل شيء من الاشياء لا يمكن

التعبير عنه باسم ونعت او وضع الاسماء والنعوت انما يكون بازاء

المفهومات والمعاني الكلية لا بازاء الهويات الوجودية والتصور لعينه

**الثاني** انه ليس البين ان المراد بالخارج والذهن في قولنا موجود

في الخارج وذلك موجود في الذهن ليسا من قبيل الظروف والامكنة والمحال

بل المعنى بكون الشيء في الخارج ان له وجودا يترتب عليه اثاره واحكامه

ويكونه

ويكونه في الذهن انه بخلاف ذلك ولو لم يكن الموجود حقيقة الوجود

تحصل الماهية لم يكن ح فرق بين الخارج والذهن وهو محال اذ الماهية قد

يكون متصورة ذهنا وليس موجودة في الخارج **الثالث**

انه لو كانت موجودية الاشياء بنفس ماهياتها لا بامر آخر لامتنع حمل بعضها

على بعض والحكم بشيء منها على شيء كقولنا زيد حيوان والانسان ماش لان

مفاد الحمل ومصداقه هو الاتحاد بين مفهومين متغايرين في الوجود وكذا الحكم بشيء

على شيء عبارة عن اتحادهما وجودا وتغايرهما مفهوما وماهية وما به التغاير

غير ما به الاتحاد والى هذا يرجع ما قيل ان الحمل يقتضي الاتحاد في الخارج والمغايرة

في الذهن فلو لم يكن الوجود شيئا غير الماهية لم يكن جهة الاتحاد مخالفة لجهة

المغايرة واللازم باطل كما تقرر فالملزوم مثله بيان الملازمة ان صحة الحمل مبنية

على وحدة ما وتغاير ما اذ لو كان هناك وحدة محضة لم يكن حمل ولو كان

كثرة محضة لم يكن حمل فلو كان الوجود امرا انتزاعيا يكون وحدة وتعدده

تابعين لوحدة ما اضيف اليه وتعدده من المعاني والماهيات واذا كان

كذلك لم يتحقق حمل متعارف بين الاشياء سوى الحمل الاولي الذاتي

وكان الحمل منحصرا في الحمل الذاتي الذي مبناه الاتحاد بحسب المعنى **الرابع**

ولم يكن الوجود ذاتاً لم يوجد شيء من الاشياء والبطلان الثاني يوجب
بطلان المقدم ثم الملازمة ان الماهية اذا اعتبرت بذاتها مجردة عن الوجود
فهي معدومة وكذا اذا اعتبرت بذاتها مع قطع النظر عن الوجود والعدم
فهي بذلك الاعتبار لا موجودة ولا معدومة فلو لم يكن الوجود موجوداً
في ذاته لم يكن ثبوت احدهما للآخر فان ثبوت شيء لشيء او انضمامه اليه
او اعتباره معه متفرع على الوجود المثبت له لوجوده فاذا لم يكن الوجود ذاتاً
موجوداً ولا الماهية في ذاتها موجودة فكيف يتحقق بينهما موجود فلا يكون الماهية
موجودة وكل من راجع وجدانه يعلم يقيناً انه اذا لم يكن الماهية متحدة بالوجود
كما هو عندنا او لا معروضة له كما اشتهر من المشائين ولا عارضة له كما عليه المتصوفة
من المعرفة لم يصح كونها موجودة بوجه فان انضمام معدوم بمعدوم غير معقول
ولا ايضاً انضمام مفهوم بمفهوم من حيث وجود احدهما او عروضه للآخر او وجوده
او عروضها له غير صحيح فان العقل يحكم بامتناع ذلك وما قيل من ان
موجودية الاشياء بانتسابها الى الواجب الوجود كلام لا تحصيل فيه لان الوجود
الماهية ليس كالنسبة للاولاد حيث يتصف بها لاجل قربهم الى شخص واحد وذلك
لان حصول النسبة بعد وجود المنتسبين واتصافها بالوجود ليس الا نفس وجودها

قال

قال بهمنيار في التحصيل انا اذا قلنا كذا موجود فانا نعني امرين احدهما انه ذو
وجود كما يقال انه مضاف وهذا كلام مجازي وبالحقيقة ان الموجود هو الوجود
كما ان المضاف بالحقيقة هو الاضافة **الخامس** ولو لم يكن للوجود وجود
في الاعيان لم يتحقق في الانواع جزئي حقيقي هو شخص من نوع وذلك لان نفس
الماهية لا تأبى عن الشركة بين كثيرين ومن عروض الكلية لها يجب الامر ان تخصصت
بالف تخصيص من ضم مفهومات كثيرة كلية اليه فان لا بد وان يكون للتشخص زائد
على الطبيعة المشتركة يكون ازيادة امراً متشخصاً بذاته غير متعدد بالوقوع لكثرة ولا يتعين
بالوجود الا ذلك الامر فلو لم يكن متحققاً في افراد النوع لم يكن شيء منها متحققاً في
الخارج متشخص واما قول ان التشخص من جهة الاضافة الى الموجود الحق المتشخص بذاته
فقد عرفت ما فيه مثل ما مر فان اضافة الشيء الى الشيء وفرع تشخصهما جميعاً
ثم النسبة بما هي نسبة مفهوم عقلي كلي وانضمام الكلي الى الكلي لا يوجب التشخصية
هذا اذا كان النظر الى حال النسبة بما هي مفهوم من المفهومات وبمعنى هذا انك
الاعتبار نسبة الى معنى غير مستقل واما اذا كان النظر الى حال الماهية بالذات
فهي بحسب نفسها محكوماً عليها بالانتساب المخبر الى لم يكن لها كون هي كون ذاتها
الكون منسوبة الى كونها وجب عليها ولا نعني بالوجود الا ذلك الكون ولا يكون متفق

وادراكه الا بالشهود الحضوري كما سيتضح بيانه **السادس** ان العارض على ضربين
عارض الوجود وعارض الماهية فالاول كعروض البياض للجسم والفوقية للسماء في
الخارج وكعروض الكلية والنوعية للانسان والجنسية للحيوان والثاني كعروض
الفصل للجنس والتشخص للنوع وقد اطلقت السنة المحصلين من اهل الحكمة بان عروض
الماهية بالوجود وعروضه لها ليس اتصافا خارجيا وعروضا حلوليا بان
يكون للموصوف مرتبة من التحقق والكون ليس في تلك المرتبة مخلوطا
بالاتصاف بتلك الصفة بل مجردا عنها وعن عروضها سواء كانت
الصفة انضمامية خارجية كقولنا زيد ابيض او انتزاعية عقلية كقولنا السماء
فوقنا او سلبية كزيد اعمى وانما اتصاف الماهية بالوجود اتصاف
عقلي وعروض تحليلي وهذا النحو من العروض لا يمكن ان يكون لمعروضه مرتبة
من الكون ولا تحصيل وجودي لا خارجا ولا ذهنا لا يكون المستغنى به كـ
العارض فان الفصل مثلا اذا قيل انه عارض للجنس ليس المراد ان للجنس تحصيل
وجودي في الخارج او في الذهن بدون الفصل بل معناه ان مفهوم الجنس
لاحق به بمعنى وان كان متحدا معه وجودا فالعروض بحسب الماهية
والوجود من عوارضها فاذا تقرر هذا الكلام فنقول لو لم يكن للوجود صورة

في الاعيان لم يكن عروضه للماهية بهذا النحو الذي ذكرناه بل كان كسائر
الانتزاعيات التي تلحق الماهية بعد ثبوتها وتقررها فاذن يجب ان يكون
الوجود شيئا يوجد به الماهية وتتحد معه وجودا وتغايره معنى
ومفهوما في ظرف التحليل **الرابع** من الشواهد الدالة على
هذا المطلب انهم قالوا ان الوجود للاعراض في نفسها وجودها لموضوعاتها
اي وجود العرض بعينه حلوله في موضوعه ولا شك ان حلول العرض
في موضوعه امر خارجي زائد على الماهية وكذا الموضوع غير داخل في ماهية
العرض وحده وهو داخل في وجوده الذي هو نفس عرضيته وحلوله ولذلك
الموضوع وهذا معنى قول الحكماء في كتاب البرهان الموضوع ماخوذ في حد
الاعراض المحدود كاخذ الدائرة في حد القوس واخذ البناء في حد البناء
فقد علم ان عرضية العرض كالسواد اي وجوده زائد على الماهية فلو لم يكن
الوجود امرا حقيقيا بل كان امرا انتزاعيا بمعنى الكون المصدري لكان وجود
السواد نفس سواديته لا حلوله في الجسم واذا كان وجود الاعراض
وهو عرضيتها وحلولها في الموضوعات امرا زائدا على ماهياتها كلية كذلك
حكم الجواهر ولا قائل بالفرق **الخامس** ان يكشف عن وجه هذا المطلب

وجود ظرفية ان ترتب لشدة والضعيف في ما قبل الاشد والا
والاضعف انواع متخالفة بالفصول المنطقية عنه هم فهي الاشد
والكيف مثلا في السواد وهو وكذا كيفية يلزم عليهم لو كان الوجود اعتبارا
عقليا ان يكون انواع لا نهاية محصورة بين حاصرين وثبوت الملازمة
كبطلان اللازم معلوم لمن تدبر واستبطن بازاء كل حد من حدود
الاشد والاضعف اذا كان حقيقة نوعية كانت هناك ماهيات
متباينة بحسب المعنى والحقيقة حسب افراد الحدود الغير المتناهية فلو كان
الوجود امرا عقليا انتزاعيا كان تعدده بتعدد المعاني المتمايزة المختلفة
الماهية فيلزم ما ذكرناه نعم اذا كان للجميع وجود واحد وصورة
واحدة اتصالية كما هو شأن المتصلات الكمية القارة او غير القارة
اذ كانت الحدود فيها بالقوة لم يلزم محذور اما ان وجود تلك
الانواع التي هي بازاء حدود واقسام وجود بالقوة لا
بالفعل اذ الكل موجود بوجود واحد اتصالي وحدته بالفعل وكثرته بالقوة
فاما لم يكن للوجود صورة عينية كان الخلف لازما والاشكال قائما

**المشعر الرابع** في دفع شكوك اوردت على عينية الوجود ان

الوجود

للجواب عن شبه ... نور الوجود الفائض على كل ماهية موجودة الجاعل
لا ضوء الشمس الحقيقية المنبسط على كل ماهية امكانية حجابا عينيه وحجابا وجهه كشفها واحيانا
ظلمتها وفلاكه حقه بها وعلمنا اشكالها باذن الله الحكم وهي هذه **شكوك**
ان الوجود لو كان حاصلا في الاعيان لكان موجودا فله ايضا وجود وله
وجود الى غير النهاية **والجواب** عنه ان اريد بالموجود ما يقوم
به الوجود فهو ممتنع اذ لا شيء في العالم موجود بهذا المعنى لا الماهية ولا الوجود
اما الماهية فلما اشرنا اليه من ان لا قيام للوجود بها واما الوجود فلامتناع
ان يقوم الشيء بنفسه واللازم باطل فكذا الملزوم بل نقول اريد بالموجود بهذا المعنى
اي ما يقوم به الوجود يلزم ان يكون الوجود معدوما بهذا المعنى فان الشيء
لا يقوم بنفسه كما ان البياض ليس ذي بياض انما الذي هو ذو بياض هو الجسم
او المادة وكونه معدوما بهذا المعنى لا يوجب اتصاف الشيء بنقيضه لان
نقيض الوجود وهو العدم او اللاوجود لا المعدوم واللاموجود وقد عرفت
في التناقض وحدة الحمل مواطاة واشتقاقا وان اريد به المعنى البسيط
المعبر عنه في الفارسية بهست ومرادفاته فهو موجود وموجوديته هي كونه
في الاعيان بنفسه وكونه موجودا اي بعينه كونه وجودا الا ان له اثرا

زائد على ذاته والذي يكون لغيره منه يكون له في ذاته كما في الكون
في المكان وفي الزمان لهما بالذات وبغيرهما بواسطتهما وكما في التقدم
والتأخر الزمانيين والمكانيين فانهما لاجزائهما بالذات ولغير اجزائهما
بواسطتها وكما في معنى الاتصال فانه ثابت للمقدار التعليمي بالذات
وللامر الخارجي بالعرض **سؤال** فيكون كل وجود واجبا بالذات اذ
لا معنى لواجب الوجود الا ما يكون وجوده ضروريا وثبوت الشيء لنفسه ضروري
**جواب** هذا منشأ شبهة جمهور النقضة واتا خروا اتمام والنقض والمنع والمحاجة
وهو المراد ولم يفرق بين الضرورة الذاتية والضرورة الازلية فواجب الوجود
يكون منشأ مع الكل غير معلول لشيء وتمام ما اشد منه في قوة الوجود
والانفصال فيه بوجه من الوجوه ومختصا لا تعلق له بشيء من الموجودات
ووجوده واجب بالضرورة الازلية من غير تقييد بما دام الذات
ولا اشتراط بما دام الوصف والجهات الامكانية مفتقرات الذات
منعلقات الحيثيات اذا قطع النظر عنها فهي بذلك الاعتبار باطلة
مستحيلة اذ الفعل يتقوم بالفاعل كما ان حقيقة النوع المركب يتقوم بالفصل فمعنى
كون الوجود واجبا ان ذاته بذاته موجود من غير حاجة له الى فاعل يجعله

ولا قابل

ولا قابل يقبله ومعنى كون الوجود موجودا انه اذا حصل في ذاته او لغيره
لم يفتقر في كونه متحققا الى وجود اخر يحصل له بخلاف غير الوجود لافتقاره
في كونه موجودا الى اعتبار الوجود وانضمامه **سؤال** اذا اخذ كون الوجود
موجودا انه عبارة عن نفس الوجود وكون غيره من الاشياء موجودا
انه شيء له الوجود فلم يكن حمل الوجود على جميع الموجودات بمعنى مشترك فلا
من اخذ الوجود موجودا بالمعنى الذي اخذ في غيره من الموجودات وانه
شيء له الوجود فلم يكن الوجود موجودا الا بالاستيراد انه بحثه عود الكلام
الى وجود الوجود **جواب** هذا الاختلاف بين موجودية الاشياء بين موجودية
الوجود ليس يوجب الاختلاف في اطلاق مفهوم الوجود والمشتق بين الجميع لان
اما معنى بسيط كما مرت الاشارة واما عبارة عن ما ثبت له الوجود بالمعنى
الاعم سواء كان من باب ثبوت الشيء لنفسه الذي مرجعه عدم انفكاكه عن نفسه او
او من باب ثبوت الغير له كمفهوم الابيض والمضاف وغيرهما فان
مفهوم الابيض ما له البياض سواء كان عينه او غيره والتجوز في جزء معنى اللفظ
لا ينافي كون اطلاقه بحسب الحقيقة وكون الابيض مشتملا على الامر الزائد البياض
انما لزم من خصوصية بعض الافراد لا من نفس المفهوم فكذلك كون الوجود

مشتملا على امر زائد على الوجود كالمهية انما ينشاء من خصوصيات
الافراد الممكنة لا من نفس المفهوم المشترك نظير ذلك ما قال
الشيخ الرئيس في التعليقات الشفا ان واجب الوجود قد يعقل نفس واجب الوجود
كالواحد قد يعقل نفس الواحد وقد يعقل من ذلك ان ماهيته اما
انسان او جوهر آخر وهو واجب الوجود كما انه يعقل من الواحد انه
ماء او انسان وهو واحد قال ففرق اذن بين ماهية يعرض لها الواحد
الموجود من حيث هو واحد وموجود وقال ايضا في التعليقات اذا قيل
الوجود موجود فالجواب انه موجود بمعنى ان الوجود حقيقته انه
موجود فان الوجود هو الموجودية ولقد احسن كلام السيد الشريف
في حواشي المطالع وهو ان مفهوم الشيء لا يعتبر في مفهوم المشتق كا
الناطق والا لكان العرض العام داخلا في الفصل ولو اعتبر في المشتق
ما صدق عليه الشيء انقلب مادة الامكان الخاص ضرورية فان الشيء
الذي له الضحك هو الانسان وثبوت الشيء لنفسه ضروري فذكر
الشيء في تفسير المشتقات بيان لما رجع اليه الضمير الذي فيها انتهى كلامه
وهو قريب مما ذكره بعض اجلاء المتاخرين في حاشية القديمة لاثبات

الاتحاد

اتحاد العرض والعرضي فعلم ان مصداق المشتق وما يطابقه امر بسيط
ليس بحيث فيه تركيب بين الموصوف والصفة ولا الشيء معتبر في ا
في الصفة لا عاما ولا خاصا **سؤال** ان كان الوجود في الاعيان
صفة موجودة للمهية فهي قابلة والقابل وجوده قبل وجود المقبول فتقدم
الوجود **ج** كون الوجود متحققا في الاعيان فيما له مهية لا يقتضي قابلية
المهية له اذ النسبة بينهما اتحادية لا ارتباطية واتصاف المهية بالوجود
انما يكون في ظرف التحليل اذ الوجود من العوارض التحليلية للمهية كما سبق
وسيجيء زيادة ايضاح **س** ان كان الوجود موجودا فاما ان يتقدمه
المهية او يتاخر او يكون معا فعلى الاول يلزم حصوله مستقلا دون المهية
فيلزم تقدم الصفة على موصوفه وتحققه بدونها وعلى الثاني يلزم ان يكون
المهية موجودة قبله فيكون لها وجود آخر فيلزم ما مر فبطلان التوالي باسرها
مستلزم لبطلان المقدم **ج** قد مر ان اتصاف المهية بالوجود
امر عقلي ليس كاتصاف الشيء بالعوارض الخارجية كالجسم بالبياض
حتى يكون لكل منهما ثبوت ليتصور منها هذه الشقوق الثلاثة من التقدم
والتاخر والمعية ولا تقدم ولا تاخر لاحدهما على الاخر ولا معية

ايضا اذ الشيء لا يتقدم على نفسه ولا يتأخر ولا يكون ايضا معه
وعارضية الوجود للماهية ان للعقل ان يلحظ الماهية من حيث هي
مجردة عن الوجود فح الوجود خارجا عنه فلو اعتبر السؤال
في الماهية منها عنه اجزئه بحسب الذهن يقال هما بحسب التحليل متغايران
في الوجود بمعنى ان الوجود بنفسه او بجاعله موجود الماهية بحسب نفسها
وباعتبار تجريد العقل اياها عن كافة الوجودات لها نحو من الثبوت
كما سيجيء بيانه والحاصل ان كونهما معا في الواقع عبارة عن كون
الوجود بذاته موجود الماهية متحد معه به وجوده بنفسه لا بغيره فالقدر
اذا افاد الماهية افاد وجودها واذا افاد الوجود افاد بنفسه فوجود
كل شيء هو في ذاته مصداق بحمل ماهية ذلك الشيء عليه فلا تقدم
ولا تأخر لاحدهما على الآخر وما قال بعض المحققين من ان الوجود
متقدم على الماهية اراد به ان الاصل في الصدق والتحقق هو الوجود
وهو بذاته مصداق لبعض المعاني الكلية المسماة بالماهية والذاتيات
عليه كما انه بواسطة وجود آخر عارض عليه مصداق لمعان اخر
يسمى بالعرضيات وليس تقدم الوجود على الماهية كتقدم العلة

المعلول



المعلول وتقدم القابل على المقبول بل كتقدم ما بالذات على ما بالعرض
وما بالحقيقة على ما بالمجاز **سؤال** نحن قد نتصور الوجود ونشك في كونه
موجودا ام لا فيكون له وجود زائد وكذا الكلام في وجود الوجود فلا يتحصل
تحققها في الذهن من الاوهام اذ ليس الوجود امرا كليا ووجود كل موجود
هو عينه الخارجي والخارجي لا يمكن ان يكون ذهنيا والذي يتصور من الوجود
وهو مفهوم عام ذهني يقال له الوجود الانتزاعي الذي يكون في نقيضها
والعلم بحقيقة الوجود لا يكون الا حضوريا اشراقيا وشهوديا
وح لا يبقى الشك في هويته والاولى بعد السؤال ان يورد
ايرادا على من قال بزيادة الوجود على الماهية مستندا بما ذكر
من انا نعقل الماهية ونشك في وجودها او نغفل عنه والمعقول غير
المشكوك فيه او المغفول عنه فالوجود زائد على الماهية لكن ما حققنا
في الاصل من ان الوجود غير زائد على الماهية وليس بجزء منها الا عروضا
خارجيا ولا ذهنيا الا بحسب التحليل كما اشير اليه فانهدم الاساس
**سؤال** لو كان الوجود في الاعيان وليس بجوهر فيكون كيفا لصدق
تعريف الكيف عليه فيلزم مع ما مر من تقدم الموضوع عليه المستلزم

للدور والتسلسل كون الكيف اعم الاشياء مطلقا وكون الجوهر كيفا
ما بالذات وكذا الكم وغيره حاج الجوهر والكيف وغيرهما من
المعقولات من اقسام الماهية وهي معان كلية يكون جنسا ونوعا
وذاتية وعرضية والحقايق الوجودية هويات عينية وذوات
شخصية غير مندرجة تحت كلي ذاتي فالجوهر مثلا ماهية كلية
حقها في الوجود الخارجي لا يقبل القسمة ولا النسبة وهكذا
في ساير المعقولات فسقط كون الوجود جوهرا او كيفا
او كما او عرضا آخر من الاعراض وقد تقرر ايضا
ان الوجود لا جنس له ولا فصل له ولا ماهية وهو جنس وفصل
ونوع لشيء ولا عرض عام وخاص لان هذه الامور من
اقسام الكليات وما هو من الاعراض العامة والمفهومات
الشاملة هو معنى الموجودية المصدرية لا حقيقة الوجود ومن
قال ان الوجود عرض اراد به المفهوم العام البديهي وكونه عرضا
انه الذاتي المحمول على الماهيات ومعنى الوجود مخالف للاعراض
لان وجودها في نفسها وجودها لموضوعها واما الوجود فهو بعينه

وجود

وجود الموضوع لا وجود عرض في الموضوع والاعراض مفتقرة
في تحققها الى الموضوع والوجود لا يفتقر في تحققه الى موضوع بل الموضوع
يفتقر في تحققه الى الوجود والحق ان وجود الجوهر جوهر بعين جوهريته
وذلك الجوهر لا بجوهرية اخرى كما علمت الحال بين الماهية والوجود
**سؤال** اذا كان الوجود موجودا للماهية فله نسبة اليها والنسبة
ايضا وجود **جواب** فوجود النسبة نسبة الى النسبة وهكذا الكلام في
وجود النسبة النسبة **ج** وتركيب الكلام يكفي لانه قاعدة اذا وجود
عين الماهية خارجا وغيرها في الذهن فلا نسبة الكلام بينهما الا بحسب الاعتبار
العقلي وعند الاعتبار يكون النسبة وجودها غيرهما بالذات وغيرها
بحسب الاعتبار ومثل هذا التسلسل ينقطع بانقطاع الاعتبار العقلي
وتستم كيفية الارتباط بينهما بحسب حالهما عند التحليل **المشعر الخامس**
في كيفية اتصاف الماهية بالوجود والعلة تقرر وتقول لو كانت
للوجود افراد في الماهيات سوى الحصص لكان ثبوت فرد منه للماهية
فرعا على ثبوتها بناء على القاعدة المشهورة فيكون لها ثبوت قبل ثبوتها
كما مر فعلم انه لا خصوصية لورود هذا الكلام على عينية الوجود بل وروده
على القائلين بزيادة الوجود اشكل لان الوجود عين الماهية على تقدير العينية

فلم يكن فيهما اتصاف بالحقيقة وغيرها على هذا التقدير فيكون وصفا لها
فيشكل كيفية الاتصاف لان اتصاف الماهية والماهية بها اى باعتبار
اخذت كان لها كون المصدري فلا يتصور نقده منها يجب مطلق الكون
بخلاف ما اذا كان الوجود امرا حقيقيا والماهية تحصلا عقليا غير وجودها
لكن الحق الحقيق بالتحقيق ان الوجود اذا كان عينيا او عقليا نفس ثبوت الماهية
ووجودها لا ثبوت شيء او وجوده لها وبين المعنيين فرق واضح والاول
تجري فيه القاعدة المذكورة وهو ثبوت شيء لشيء لا ثبوت شيء في نفسه فقط
فقولنا زيد موجود كقولنا زيد زيد فلا يجري عنه قاعدة الفرعية والجمهور حيث
غفلوا عن هذه الدقيقة وعن امثالها وقعوا في الاضطراب فيشتغلون في الابواب
فتارة خصصوا القاعدة الكلية القائلة بالفرعية بما سوى صفة الوجود
وتارة هربوا عنها وانتقلوا الى الاستلزام بدل الفرعية وتارة انكروا ثبوت
الوجود راسا لا ذهنا ولا عينا قائلين انه مجرد اعتبار الوهم الكاذب
واختراعه لان مناط صدق المشتق كالكاتب والابيض امر بسيط
يعبر عنه به بهذا وسببه فكون الشيء موجودا عبارة عن اتحاده
مع مفهوم الموجود لا قيام الوجود به قياما حقيقيا او انتزاعيا ولا يحتاج
الى وجود امر خارج عنه به القائل على مفهوم الموجود كالقائلين الوجود

وكذا الكلي الموجود وكذا في جميع الاتصافات بالمفهومات والفرق
بين الذاتي والعرضي من المشتق عنه فليس يكون الاتحاد في الوجود
الذي هو مناط الحمل عنه في الذاتيات بالذات وفي العرضيات
بالعرض او لا وجود منه بل ان المفهوم الذاتي هو الذي يقع في جواب
ما هو والعرضي هو الذي لم يقع فيه وهذا الكلام من التعرفات استطرادا حقق
وجود كل ممكن من حيث خارجا بحتة انها نحو من الاتحاد وذلك لانه
ثابت وتحقيق حاملنا ان الوجود الحقيقي الذي هو مبدا الآثار ومنشأ
الاحكام وبه يكون الماهية موجودة وبه يطرد العدم عنها امر عيني خارجي
وجود كل ماهية عينها ومتحد بها فلا يمكن اما ان يكون جزءا منها او زائدا
عليها عارضا لها وكلاهما باطلان لان وجود الجزء قبل وجود الكل ووجود الصفة
بعد وجود الموصوف فيكون الماهية حاصلة الوجود قبل نفسها ويكون الوجود
متقدما على نفسه وكلاهما ممتنعان ويلزم ايضا تكرر نحو وجود شيء واحد من
جهة واحدة او التسلسل مع استحالته باراء معنى وانتزاعه لانحصار ما لا
يتناهى بين حاصرين اى الوجود والماهية يستلزم المدعى بالخلف هو كون
الوجود عين الماهية في الخارج لان قيام جميع الوجودات بحيث لا ينفك عنها

وجود عارض يستلزم وجودا لها غير عارض والا لم يكن المعروض جميعا
بل البعض بل الجميع فاذا ثبت كون وجود كل حكم على حقيقته في العين فلا
صح اما ان يكون بينهما اجتماع في المعنى والمفهوم او لا يكون والثاني باطل
والا لكان الانسان شيئا والوجود لفظين مترادفين ولم يكن قولنا الانسان
موجود افائدة ولكان بمنزلة قولنا الانسان موجود وقولنا الانسان انسان
واحدا ولا يمكن قصورا لحد هستاين الغرضة عن الاخرى الى غيرها ذلك
من اللوازم المذكورة في المتن او لانه من القول الى الباطل وبطلان
كل من هو التوالي يستلزم لبطلان المقدم فتعين الشق الاول وهو كون
كل منهما غير الاخر بحسب المعنى عند التحليل الذهني مع اتحادهما وانما هو نية
في نفس الامر فبقي الكلام في كيفية اتصاف الماهية بالوجود بحسب الخارج
الاتصاف فيه في طرف التحليل العقلي الذي هو ايضا نحو من اتحاد وجود الشيء وانما نقول
بلا تعمل واختراع وذلك لان كل موصوف بصفة او معروض لعارض فله
من مرتبة من الوجود يكون منفردا بحسبها عن تلك الصفة او ذلك العارض
غير موصوف ولا معروض له فرد من الوجود اما الماهية الموجودة او غير الموجودة
او لا الموجودة ولا المعدومة جميعا فالاول يستلزم الدور او التسلسل

والثاني

والثاني يوجب التناقض والثالث يقتضي ارتفاع النقيضين والاول
بان ارتفاع النقيضين عن المرتبة لا يجوز النقيضين عنها هي ما يكون من
مراتب نفس الامر ولابد من ان يكون لها تحقق ما في الخارج بقطع النقيضين
الماهية بالقياس الى العوارض فان الماهية وجود مع قطع النظر عن العوارض
ومقابلة لها كالجسم بالقياس الى البياض ونقيضه وليس لها مرتبة وجود
مع قطع النظر عن وجودها فقياس عروض الوجود للماهية كقياس عروض
البياض للجسم وقياس خلوها عن الوجود والعدم كخلو الجسم في مرتبة
وجوده عن البياض واللابياض فقياس لا جامع اذ قيام البياض
ومقابله بالجسم فرع على وجوده وليس قيام الوجود بالماهية فرعا
على وجودها اذ لا وجود لها الا بالوجود فالتحقيق في هذا المقام ان
يقال بعد ما اشرنا اليه من ان عارض الماهية عبارة عن شيء يكون
عين الماهية في الوجود وغيره في التحليل العقلي ان تحليل الموجود الى ماهية
ووجود في هذا التحليل تجريد كلا منهما عن صاحبه ويحكم بتقدم احدهما على الاخر
واتصافه به اما بحسب الخارج فالاصل والموجود هو الوجود ولانه
الصادر عن الجاعل بالذات الماهية متحدة به محمولة عليه لا كما الوهم

الاحقة بل جعلها عليه واتحادها به بحسب نفس هويته وذاته واما بحسب الذهن
فالمتقدم هي الماهية لانها مفهوم كلي ذهني يحصل في الذهن ولا
يحصل من الوجود الا مفهومه العام الاعتباري فالماهية هي الاصل
المتصف بالذهنية الخارجية والمتقدم ههنا تقدم بالمعنى والماهية
لا بالوجود فهذا التقدم خارج عن الاقسام الخمسة المعروفة فان
قلت تجريد الماهية عن الوجود عند التحليل نعم ضرب من الوجود لها
ونفس الوجود فكيف تنحفظ قاعدة الفرعية في اتصافها بمطلق الوجود
مع ان هذا التجريد من انحاء مطلق الوجود قلنا هذا التجريد وان كان
نحوا من مطلق الوجود فللعقل ان لا يلاحظ عنه التجريد بل التجريد وقتية
نحو من الوجود فتصف الماهية بالوجود المطلق الذي هو وجودها عنه
فهذه الملاحظة التي هي عبارة عن تخلية الماهية عن جميع الوجودات
حتى عن هذه الملاحظة وعن هذه التخلية التي هي ايضا نحو من الوجود
في الواقع من غير تعمل لها اعتبار كونها نحوا من الوجود فالماهية
بالاعتبار الاول موصوفة بالوجود وبالاعتبار الآخر مخلوطة
غير موصوفة فالتعرية بعينه والخلط باعتبار وليست جهة

الآخر لبعد الاشكال جرعا من ان الاعتبار الذي بها ينصف الماهية
بالوجود لا بد فيه ان يكون مقارنته للوجود فيستفيض صائلة الفرعية وذلك
لان هذا التجريد عن كافة الوجود هو بعينه نحو من الوجود لا انه شيء آخر
غيره فهو وجود وتجريد عن الوجود وكما ان للهيولى الاولى قوة الجواهر
وغيرها ونفس هذه القوة حاصلة لها بالفعل ولا حاجة الى قوة اخرى لفعلية
القوة ففعليتها قوتها للاشياء الكثيرة وكما ان ثبات الحركة عين تجددها
ووحدة العدد عين كثرته فانظر الى سريان نور الوجود ونفوذ حكمه في
جميع المعاني بجميع الاعتبارات والحيثيات حتى ان تجريد الماهية عن الوجود
ايضا متفرع الوجود لها وليعلم ان ما ذكرنا تتميم الكلام القول على ما
هو الحق [illegible] في اعتبارية الوجود واما نحن فلا نحتاج الى
هذا التعمل لما قررنا ان الوجود ونفس الماهية عينا وليست الوجود نفس ثبوت
الشيء لا ثبوت شيء له فلا مجال للتفريع ههنا كما على خلاف الاتصاف
ومع الثبات الذي بين الماهية ووجودها من باب التوسع والتجوز
لان الارتباط بينهما اتحادي لا ارتباط بين المفروض وعارضه
وصفه بل من قبيل اتصاف الجنس بفصله في النوع البسيط عند تحليل العقل اياه

البهائم من حيث انها جنس فصل لا من حيث انها مادة وصورة عقلية

المشعر السادس في ان تخصيص افراد الوجود وهو بانها بذاتها على الاجمال

اعلم انك قد علمت ان الوجود حقيقة نوعية بسيطة لانه كلي طبيعي عرضي
لها في الذهن احد الكتاب الخمسة المنطقية الا من جهة المهية المتحدة
بها اذا اخذت من حيث هي فاذن نقول تحقق كل فرد من الوجود
اما بنفس حقيقته كالوجود التام الواجبي قبل مجده اما بمرتبة من التقدم
والتأخر والكمال والنقص كالمبدعات او بامور لاحقة كالافراد
الكائنة وقيل تخصيص كل وجود باضافته الى موضوعه وهذا سخيف
لان الاضافة الحقيقية من خارج فان الوجود عرض وكل عرض فتقومه
بوجوده في موضوعه وكذلك حال وجود كل ماهية باضافته
الى تلك المهية لا كما يكون الشيء في المكان فان كونه في نفسه غير كونه
في المكان او في الزمان وهذا الكلام لا يخلو عن سخافة اذ قياس نسبة
الوجود الى الماهية بنسبة العرض الى الموضوع فاسد كما مر لان
لا قوام للماهية مجردة عن الوجود وموضوعه لكن ليس لعينه وجود ونحو
بخلاف الوجود فانه نفس وجود المهية فما لماهيته كما ان الفرق

فاصل

فاصل بين كون الشيء في المكان وفي الزمان وبين كون العرض
في الموضع كما ظهر من كلامه بان كون الشيء في احدهما غير كونه في نفسه
وكون العرض في الموضع عين كونه في نفسه فكذا الفرق حاصل بين وجود العرض في
في الموضع وبين وجود الموضوع فان الوجود في الاول غير وجود ا
الموضوع وفي الثاني عينه قال الشيخ في التعليقات وجود الاعراض
في انفسها وجودها لموضوعاتها سوى ان العرض الذي هو الوجود
لما كان مخالفا لها لحاجتها الى الموضوع حتى يصير موجودا واستغناء الوجود عن الوجود
في موضوعه هو وجوده في نفسه بمعنى ان للوجود وجودا كما يكون
للبياض وجود بل بمعنى ان وجوده في موضوعه وجود ذلك الغير
وقال ايضا في التعليقات فالوجود الذي في الجسم هو موجودية
الجسم لا كحال البياض والجسم في كونه ابيض اذ لا يكفي فيه البياض
والجسم اقول ان اكثر المتأخرين لم يفهموا على التحصيل المراد من هذه
العبارة واشباهها حيث حملوها على اعتبارية الوجود وانه ليس له
اعتبار وصرفوا الكلم عن مواضعه واني قد كنت في سالف الزمان شديد
الذب عن تأصل المهية واعتبارية الوجود حتى هداني ربي واراني في رأي

وحواص شتى لطيفة تترتب عليها بحسب اختلاف نفسه فيترشح من كل مرتبة
لذاتها خواص ما يترشح من مرتبة اخرى لذاتها فهي بعينها كالاوجهات
الخفية في ان مصداق تلك الاحكام هو المنعوت الحقيقية ذواتها
بذواتها فاتقن ذلك فانه من العلوم الشريف **المشعر السابع**
في ان الاثر المجعول بالذات من الجاعل والفائض من العلة هو الوجود
دون الماهية وفيه شواهد **الاول** انا نقول ليس المجعول بالذات
هو المسمى بالماهية كما ذهب اتباع الرواقيين كالشيخ المقتول
ومن تبعه ومنهم العلامة الدواني ومن بعده وحذوه ولا صيرورة الماهية
موجودة كما اشتهر من المشائين ولا مفهوم الموجود كما يراه السيد المدقق
بل الصادر بالذات والمجعول بنفسه في كل جاعل هو نحو وجوده
العيني جعلا بسيطا مقدسا عن كثرة يستدعي مجعولا ومجعولا اليه اذ
لو كانت الماهية بحسب جوهرها مفتقرة الى الجاعل لزم كونها متقومة
به في حد نفسها ومعناها بان يكون الجاعل معتبرا في قوامها وذاتها بحيث
لا يمكن تصورها بدونه وليس كذلك فانا قد نتصور كثيرا من الماهيات
بحدودها ولم نعلم انها هل هي حاصلة بعد او فاضلة من حصول [illegible] عنها اذا

ولانه

ولانه لو اقتضى غيرها ومن الهيئات الموجودة ما نتصورها ونأخذها
من حيث هي هي مع قطع النظر عما سواها اذ هي بهذا الاعتبار
ليست الا نفسها فلو كانت هي في نفسها مجعولة متقومة بالغير مفتقرة
اليها افتقارا ذاتيا قواميا لم يكن بحيث يمكن ملاحظة معنى الشيء الا مع ملاحظة مقومه
ومقوماته فاذن اثر الجاعل وما يترتب اليه ليس هو هي بل غيرها فاذن
المجعول ليس الا وجود الشيء جعلا بسيطا دون ماهيته الا بالعرض
فان قلت فعلى هذا يلزم ان يكون وجود الجاعل مقوما لوجود المجعول
غير خارج عنه مثل ما لزم من جعل الماهية ومجعوليتها قلت نعم لا محذور
فيه فان وجود المعلول متقوم بوجود علته تقوم النقص بالتمام والضعف
بالقوة والامكان بالوجوب وليس لك ان تقول نحن نتصور
وجود المعلول مع الغفلة عن وجود علته الموجبة له فلا يكون متقوما به
لانا نقول لا يمكن حصول العلم بخصوصية من الوجود الا بشهوده وحضوره
وهي لا يتحقق الا من جهة المشاهدة لعلته الفياضة ولهذا قالوا العلم
بذي السبب لا يحصل الا بالعلم بسببه تأمل فيه وثانيها ان الماهية
لو كانت في حد نفسها مجعولة لكان مفهوم المجعول محمولا عليها بالحمل

الاول الذي لا بالجعل البسيط الصناعي فقط فيلزم ان يكون اثرا
الجاعل مفهوم المجعول دون غيره من المفهومات اذ كل مفهوم
مغاير لمفهوم آخر اذ لا اتحاد بين المفهومات من حيث المعنى والماهية
ولا يتصور الجعل الذي الا بين مفهوم او نفسه او عينه وبين حده كقولنا
الانسان انسان او حيوان ناطق واما قولنا الناطق ضاحك فليس
بالجعل الذي بل بالجعل الصناعي الذي مناطه الاتحاد في الوجود لا الاتحاد
في المفهوم وثانيها ان كل ماهية فهي لا باء لها عن كثرة التشخصات والوجودات
والتشخص لما كان عين الوجود كما راه المحققون او مسارق له كالظلية
الاخرون فلا يمكن ان يكون من لوازم الماهية كالوجود مع انه
لو كانت الماهية المجعولة متعددة الحصول في الاعيان كالانواع
الواحدة المتكثرة افرادها فلا يجوز ان يكون جعلها متعددا فتعدد الجعل اما
ان يقتضي ان يكون بحسبه تعدد نفس الماهية او تعدد حصولاتها
واتحاد وجوداتها فيكون الوجود متعددا بالذات والماهية
متعددة بتبعه والشق الاول مستحيل لان صرف الشيء
لا يتميز ولا يتعدد فكيف يتكرر نفس الماهية متعددة وجعلها من حيث هي هي

وهذا شيء لا محالة الذي حصل ان يتصور فضلا عن يجوزه ففي الشق الثاني
وهو ان يكون المصادر بالذات والمجعول اولا هي نفس الكثرة اعني الحصولات
اعني الوجودات المتشخصة وذواتها وتكثرها بتكثرها الماهية الواحدة
**ورابعها** الماهية الموجودة التشخصي مع احتمالها بحسب نفسها للتعدد
والاشتراك بين كثيرين ان كان من قبل الجاعل فيكون المجعول بالحقيقة هو الوجود
دون الماهية وهو المطلوب وان كان من قبل الماهية حتى لزم الترجح من غير مرجح
لتأدي نسبة الماهية الى تشخصاتها المعروضة فيلزم ان يكون قبل الوجود متشخصة
متشخصة فيلزم تقدم الشيء على نفسه وهو ممتنع ومع ذلك الكلام الى تشخصه
وجوده المتشخصة فيلزم الدور او التسلسل **وخامسها** لو كانت الجاعلية والمجعولية
بين الماهية وكان الوجود امرا اعتباريا عقليا يلزم ان يكون المجعول ليس الا
ماهية الجاعل ولوازم الماهيات امور اعتبارية فيلزم ان يكون جوهر العالم
واعراضه كلها امورا اعتبارية الا المجعول الاول عند من عرف بان الحق
جل اسمه عين الموجودية مع ان القائل هؤلاء بان الواجب عين الوجود والوجود
حقيقة الوجود وانها عين ذاته مع المنزه عن الماهية يعلم ان كل موجود
يجب ان يكون فوقه حقيقة بسيطة فعلية بسيطة وكذا جعل فعل الله

من كل شيء افاضة الخير وبفتح روح الوجود والحياة
**قوله عرشه** ان الموجود مراتب ثلثة الاولى الوجود الحق
الذي لا يتعلق بغيره ولا يتقيد بقيد مخصوص وهو الحري
بان يكون مبدء الكل **والثانية** الوجود المتعلق بغيره كالعقول
والنفوس والطبائع والاجرام والمواد **والثالث**
الوجود المنبسط الذي شموله وانبساطه على هياكل الاعيان
والماهيات العقلية بل على وجه يعرفه العارفون و
يسمونه بالنفس الرحماني اقتباسا من قوله ورحمتي وسعت
كل شيء وهو صادر الاول في الممكنات عن العلة الاولى
بالحقيقة ويسمونه بالحق المخلوق به وهو اصل وجود العالم
وحيوته ونوره السارى في جميع ما في السموات والارضين
في كل بحسبه حتى انه يكون في العقل عقلا وفي النفس نفسا و
في الطبع طبعا وفي الجسم جسما وفي الجوهر جوهرا وفي العرض
عرضا ونسبته الى الحق كنسبة النور المحسوس والضوء المنبسط
على اجرام السموات والارضين الى الشمس وهو غير الوجود الالهي

الالهي الذي كثر المفهومات الكلية والمفهومات العقلية
لا يتعلق بها جعل وتاثير ولها ايضا كالمعقولات الثانية حصول
لكن وجودها نفس حصولها في الذهن وكذا الحكم في مفهوم العدم
واللاشيء واللاممكن واللامجعول الى غير ذلك فانها مفهومات
وغيرها في كونها ليست لها حكايات وعنوانات لامور الا ان
بعضها عنوان لحقيقة موجودة وبعضها عنوان لامر باطل الذات
**وما ذكرنا** انه لا يتحقق الجاعلية والمجعولية الا بين الماهيات
لا ان يكون هيئة كل يمكن من مقولة المضاف وراء تحقق حقيقة
واللازم يقتضي بالضرورة كون الملزوم اما بيان الملازمة فلما سبقه
الاشارة اليه من لزوم التعلق الذاتي والارتباط المعنوي بين المجعول
المجعول بالذات وما هو الجاعل بالذات لا يقال هذا مشترك
الورود على المذهبين لان المجعولية اذا كانت نفس وجود المعلول صفة
زائدة عليه فكان في ذاته مرتبطا بغيره فيلزم من تعقله تعقل غيره
اعني فاعله وكلما لا يمكن تعقله الا مع تعقل غيره فهو من مقولة المضاف
لانا نقول مقولة المضاف وكذا غيره من المقولات المتعينة انما هي

الماهيات دون الوجودات فالاجناس العالية هي المسماة بالمقولات
وكلما له حد نوعي له جنس وفصل وهو لا محالة يجب ان يكون واقعا
تحت احدى المقولات العشرة المشهورة واما الوجود فقد ثبت
انه لا جنس له ولا فصل وليس هو بكلي ولا جزئي متحقق بخصوصية زائدة
على ذاته فاذن لا يقع الوجود تحت شيء من المقولات الا
الاين جهة الماهية فاذن له ماهية ومن هنا تحقق ان الباري جل ذكره
وان كان سببا لكل شيء ولا يشبهه كل ما ليس من مقولة المعقولات
تعالى ان يكون له مجانس او مماثل او شبه او مناسب علوا كبيرا
**ومنها** انه يلزم على مذهبهم ان يكون معنى الذاتي للجوهر
مشككا متفاوتا بالاولوية والاقدمية والثاني باطل عندهم جميعا فكذا
الملزوم لان بعض افراد الجوهر علة لبعض الآخر كما في علية
الجواهر المفارقة بعضها لبعض وعلية الجوهر المفارق للاجسام وعلية
المادة والصورة للجسم المركب منهما والعلة في ذاتها اقدم من المعلول
بل لا معنى لها الا هذا التقدم والتاخر الا العلية والمعلولية فاذا
كانت العلة ماهية وكان المعلول ماهية كانت ماهية العلة بما

رسالة

هي هي متقدمة على ماهية المعلول وهي دونها متأخرة
عن جهة علتها واذا كانتا جوهرين كانت جوهرية احدهما
بالاولى جوهرية اشد من جوهرية الاخرى كذلك فلزم التشكيك
في معنى الذاتي وهذا باطل عند جمهور الحكماء فانهم قالوا الاولوية والتقدم
جوهرية ماهية جوهر اعني في الجوهرية ولا في كونه جوهرا اي مجردا
حقيقة معنى الجوهر الجنسي بل بتقدمه ماهية او وجودا وكذا الاب على الابن
**ومنها** انه قد تقرر عندهم ان مطلب ما الشارحة
غير مطلب ما الحقيقية ومطلب هل البسيطة في مفهوم الجواب عنهما لانه الحد
عند المحققين لا غيره الا عند الاضطرار فهذه المغايرة بين المطلبين ليست
الا من جهة اعتبار الوجود في الثاني دون الاول ويلزم من ذلك
ان لا يكون الوجود مجردا امرا هو انتزاعي عقلي بل يكون امرا حقيقيا
وهو المطلوب **المشعر الثاني** في كيفية الجعل والافاضة واثبات ان الباري
**الاول** وان الجاعل الفياض واحد لا قسمة فيه ولا شريك له
**وفيه شواهد** الاول النسبة المجعول المبدع الى الجاعل نسبة النقص الى التمام
والضعف الى القوة لما علمت ان الواقع في الخارج هو الوجود بالحقيقة ليس

الا الوجودات دون المهيات وثبت ان الوجود حقيقة بسيطة
لا جنس لها ولا فصل مقوم لها ولا نوع لها ولا فصل مقسم لها ولا تشخص لها بل
تشخصها بنفس ذاتها البسيطة وان التفاوت بالذات بين آحادها
هو بانحاء ليس الا بالاشد والاضعف والاختلاف بالامور العارضية
انما يتحقق في الجسمانيات ولا شك ان الجاعل اكمل وجودا واتم
تحصلا من مجعوله فالمجعول كانه رشح وفيض من جاعله ان التاثير والتأثر في الحقيقة
ليس الا تطورات الجاعل في اطواره وتنازلات افعاله **المنهج الثاني في**
في مبادئ الوجودات وصفاته وآثاره وهو المشار اليه بالايمان
بالله وكلماته وآياته وكتبه ورسله **وفيه مناهج** الاول في وجوده
ووحدته وفيه مشاعر **الاول** في اثبات الواجب جل ذكره في ان
سلسلة الوجودات المجعولة يجب ان ينتهي الى الواجب الوجود **رب كل شيء**
وهو انا نقول الموجود اما حقيقة الوجود او غيرها ونعني بحقيقة الوجود ما لا يشوبه
شيء غير صرف الوجود من حد او نهاية او نقص او عموم او خصوص وهو
المسمى بواجب الوجود فنقول لو لم يكن حقيقة الوجود موجودة لم يكن شيء
من الاشياء موجودة واللازم بين البطلان فكذا الملزوم اما بيان

الملازمة

المنهج الثاني

الملازمة فلان ما عدا حقيقة الوجود اما ماهية من الماهيات او وجود
خاص مشوب بعدم او نقص وكل ماهية غير الوجود فهي بالوجود موجودة
لا بنفسها كيف ولو اخذت بنفسها مطلقة او مجردة عن الوجود لم تكن بنفسها
ولنفسها فضلا ان تكون موجودة لان ثبوت شيء لشيء فرع على ثبوته
في نفسه فهي بالوجود موجودة وذلك الوجود ان كان غير حقيقة الوجود
ففيه تركيب من الوجود بما هو وجود ومن خصوصية اخرى وكل خصوصية غير الوجود
فهي عدم او عدمي وكل مركب متاخر عن بسيطه مفتقر اليه والعدم لا دخل له
في موجودية الشيء وتحصله وان دخل في حده ومعناه وثبوت احد مفهومين
لا ان الشيء وجوده حيث يراد كان ماهية او صفة اخرى ثبوتية او سلبية فهو فرع
على وجوده والكلام عائد الى ذلك الوجود ايضا فيتسلسل او يدور او ينتهي الى
وجود بحت لا يشوبه شيء فظهر ان اصل موجودية كل شيء هو محض
حقيقة الوجود الذي لا يشوبه شيء غير **المشعر الثاني** في ان واجب الوجود
غير متناهي الشدة والقوة وان ما سواه متناه محدود لما علمت ان
الواجب محض حقيقة الوجود الذي لا يشوبه شيء غير الوجود فهذه الحقيقة
لا تتغير بها حد ولا نهاية اذ لو كان له حد ونهاية لكان له تحدد وتخصيص بغير طبيعته

الوجود فيحتاج الى سبب يحدده ويخصصه فلم يكن محض حقيقة الوجود
فاذن ثبت ان واجب الوجود لا نهاية له ولا يشوبه عموم ولا خصوص
فلا فصل له ولا تشخص له بغير ذاته ولا صورة له كما لا فاعل له ولا غاية له
كما لا نهاية له بل هو صورة ذاته ومصور كل شيء لانه كمال ذاته وكمال
كل شيء لان ذاته بالفعل من جميع الوجوه فلا معرف له ولا كاشف له
الا هو ولا برهان عليه فشهد ذاته على ذاته وعلى وحدانيته وانهم كما قال
شهد الله انه لا اله الا هو وسنشرح لك هذا

## المشعر الثالث

في توحيده تعالى لما كان الواجب تعالى مستوفيا لصفة الايجاب والمتعلقات وهو
غاية كل شيء وتمام كل حقيقة فليس وجود منه فاتا شيء ولا متعلق لشيء
كما مر فيكون بسيط الحقيقة من كل جهة فذاته واجب الوجود من جميع الجهات
كما انه واجب الوجود بالذات وليست فيه جهة امكانية ولا امتناعية
والا لزم التركيب المستلزم للامكان وهو ممتنع فيه تعالى فاذا تقرر هذا
فنقول لو فرضنا في الوجود واجبين فيكون لكل او فرض ثانيا منفصل الذات
عن الواجب تعالى لا احتمال ان يكون بين الواجبين علاقة ذاتية واللزوم
المعلولية احدهما او كليهما وهو خرق الفرض فلكل منهما مرتبة من الكمال الوجودي

ليس للآخر

ليس للآخر ولا منبعث منه فائضا من عنده فيكون كل منهما عادما
لكمال وجودي وفاقدا لمرتبة وجودية فلم يكن ذات الواجب محض
حقيقة الفعلية ووجوب الوجود بل مؤلفا من جهتين وجدان نحو
شيء وفقد شيء آخر فكيف كان طبيعة الوجود بما هو وجود ومناط الوجوب
نحو من الوجود وامكان نحو آخر منه او امتناعه فلم يكن واجب الوجود
من كل جهة وقد تقرر ان ما هو واجب الوجود بالذات يجب
ان يكون واجب الوجود من جميع الجهات فواجب الوجود
بالذات يجب ان يكون من فرط الفعلية وكمال التحصيل جامعا لجميع النشآت
الوجودية والاطوار الكونية وشمول الكمالات فلا مكافي له في الوجود
ولا مماثل ولا ند ولا ضد ولا شبيه بل ذاته من كمال الفعلية يجب ان
يكون مستند جميع الكمالات ومنبع كل الخيرات فيكون تاما وفوق التمام

**المشعر الرابع** في انه المبدأ والغاية في جميع الاشياء الاحدية
الالهية دلت وقامت على ان الواجب الوجود واحد بالذات
لا ثاني له لانه تام وفوق التمام فالآن فنقول انه قابض على كل الاشياء
بلا شركة في الالهية لان ما سواه من الماهيات ناقصة الذوات

متعلق الوجود وذاتٍ بغيرها وكل ما تعلق وجوده بغيره فهو مفتقر إليه متقوم به فذلك
الغير سببه أو غايته فالممكنات كلها في نفاد ذواتها وترتيبها في الكمال والنقص
فانية الذوات إليه مستغرقة به مختفية في حدود أنفسها محكية وجوهها بالأول
الواجب تعالى بل باطلة الذات بأنفسها حقة بالحق الواحد الأحد كل شيء هالك
إلا وجهه ونسبته إلى ما سواه نسبة ضوء الشمس لو كان قائما بذاته إلى الأجسام
المستضيئة منه المظلمة بحسب ذواتها وذلك إذا شاهدت إشراق الشمس على
موضع ذي نوافذ بنورها ثم حصل نور آخر من ذلك النور فكلما أن النور الثاني
من الشمس ومستند به وإليها وهكذا الثالث والرابع إلى أن ينتهي إلى أضعف
الأنوار المحتجبة فحال المتوالي وجودات الممكنات المتفاوتة وأقربها
ولبعيد الواحد الحق فالكل من عنده تعالى **المشعر الخامس** في أن واجب الوجود
تمام كل شيء قد علمت أن الوجود حقيقة واحدة بسيطة لا تتفاوت
أفراده إلا بأمور ذاتية من جنس وفصل ونحوها بل بالكمال والنقص والغنى والفقر
وليس النقص والفقر مما تقتضيه نفس حقيقة الوجود وإلا لم يوجد واجب الوجود
والعالي بل لما ثبت في المقدمة السابقة ظهر أن حقيقته في ذاتها تامة لا نهاية لها غير
متناهية القوة والشدة وإنما نشأ النقص والقصور والإمكان ونحوه



من الثانوية والمعلولية ضرورة أن المعلول لا يساوي علته في الشدة
لا يكافي المفيض فظهر أن واجب الوجود تمام الأشياء ووجود الموجودات
ونور الأنوار **المشعر السادس** في أن واجب الوجود مرجع كل الأمور لا يغادر
صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها وأحاط بها إنا بينا بمقدمات مسلمة
فإنك إذا فرضت بسيطا هو جسم مثلا وقلت جسم ليس بحجر
جيم إن كانت نفيها حقيقية أنه ليس بب حتى يكون ذاته بذاته مصداقا
لهذا السلب فيكون الإيجاب والسلب شيئا واحدا ولزم أن يكون
كل من العقل الإنسان مشهد ليس بفرس بأن يكون نفس عقله ليس بفرس ليكن
اللازم باطل فالملزوم كذلك فظهر وتحقق أن موضوع الجيمية مغاير
لموضوع أنه ليس بب ولو بحسب الذهن فعلم أن كل موجود سلب عنه أمر وجودي
فهو ليس بسيط الحقيقة بل ذاته مركبة من جهتين جهة بها هو كذا وجهة هو بها
ليس كذا فينعكس النقيض كل بسيط الحقيقة هو كل الأشياء فاحفظ هذا إن
كنت من أهله **المشعر السابع** في أنه تعالى تعقل ذاته وتعقل الأشياء
كلها من ذاته أما أنه تعقل ذاته فلأنه بسيط الذات مجرد عن شوائب
النقص والإمكان والعدم وكل ما هو كذلك فذاته لذاته لا تحجب والعقل ليس إلا

حضور الوجود لا غشاوة وكل ادراك محصول لضرب من التجريد عن المادة
وغواشيها لان المادة منبع العدم والغيبة اذ كل جزء من الجسم فانه يغيب
عن غيره من الاجزاء ويغيب جملته عن الكل ويغيب الكل عن الكل فكلما كانت الصورة
اشد براءة من المادة فهي اصح حضورا لذاتها او لها فالمحسوسة
على ذواتها ثم المتخيلة على مراتبها ثم المعقولة واعلى المعقولات اقوى
الموجودات وهو واجب الوجود فذاته عاقل لذاته ومعقول لذاته
بلا عقل وذاته مبدء كل فيض ووجود فبذاته يعقل جميع الاشياء
عقلا لا كثرة فيه اعلم ثم ان كل صورة ادراكية سواء كانت معقولة
او محسوسة فهي متحدة الوجود مع وجود مدركها كما برهن على ذلك بيانه
عنه الله وهو ان كل صورة ادراكية وكذلك حقيقته فوجودها في نفسها
ومعقوليتها ووجودها لعاقلها شيء واحد بلا تغاير بمعنى انه لا يمكن
ان يفرض للصورة العقلية نحو آخر من الوجود لم يكن هي بحسبه معقولة
لذلك العاقل والا لم يكن هي هي فاذا انقسم هذا فنقول لا يمكن
ان يكون لتلك الصورة مباينة الوجود من وجه دون وجه حتى
يكون لها وجود للعاقل ووجود آخر عرضت لها اضافة المعقولية

والعاقلية كالاب والابن والملك والمدينة وسائر الامور
المضافة التي عرضتها الاضافة بعد وجودها لذواتها والا لم يكن
وجودها بعينه معقوليتها وقد فرضنا كذلك هف
فاذن لزم من ذلك ان الصورة المعقولة في حد نفسها مع قطع النظر عن فرض
تجردها عما عداها هي معقولة فيكون عاقلة اذ المعقولية لا تتصور
حصولها بدون العاقلية كما هو شأن المتضايفين وحسب ما فرضنا
وجودها مجردة عما عداها فيكون معقولة لذاتها ثم الموضوع اولا
ان هيهنا ذوات تعقل الاشياء المتعقلة له ولزم من البرهان ان
معقولاتها متحدة مع عقلها وليس الا الذي فرضناه فظهر وتبين مما
ذكرنا ان كل عاقل يجب ان يكون متحد الوجود مع معقوله وهو المطلوب
وهذا البرهان في سائر الادراكات الوهمية والخيالية والحسية
حتى ان جوهر الجوهر الحاس متحد مع الصورة المحسوسة له بالذات
دون ما خرج عن التصور كالسماء والارض وغيرها من الماديات
التي ليس وجودها وجودا ادراكيا فقد برز وجه ابطال رد ذلك
ذي ضعف لمنكري اتحاد العقل والانفعال المشائين من

في ان الوجود بالحقيقة هو الواحد الحق تعالى وكل ما سواه باعتبار
ماخوذ بنفسه هالك دون وجهه الكريم فاعلم ان الماهيات
لا تاصل لها في الكون وان الجاعل انما يفيض وجوده جاعل وان
المجعول ليس الا نحوا من الوجود واما بنفسه مجعول بالذات بمعنى
ان ذاته وكونه مجعولا لشيء واحد من غير تغاير حيثيته كما ان الجاعل
جاعل بالذات بالمعنى المذكور فاذا عرفت وتقرر ما ذكرنا من ان
العلة علة بذاتها والمعلول معلول بذاته بالمعنى المذكور بعينه تقرر ان
الجاعلية والمجعولية انما يكونان بين الوجودات لا بين الماهيات
لانها امور ذهنية منتزعة من انحاء الوجودات فثبت و
تحقق ان المسمى بالمجعول ليس له حقيقة هوية مباينة لهوية علته
الموجدة اياه ولا يمكن للعقل ان يشير اشارة حضورية الى معلول
المنفصل الهوية عن هوية موجده حتى يكون عنده هويتان مستقلتان
في الاشارة العقلية احدهما مفيضة والاخرى مستفيضة لعلم ان التقدير
هوية **المع** شيء مباين لهوية العلة وقد علمت ان المع بالحقيقة ليس
الا هوية **لمع** بوجوده فظهر ان وجود **المع** في نفسه ناقص الهوية

[illegible]

مرتبطة الذات بموجده فيعلم الكون به وجود سوى الواحد الحق
لمعة من لمعات ذاته ووجه من وجوهه وان لجميع الموجودات
**اصلا** واحدا هو محقق الحقائق ومشيئ الاشياء ومذوت الذوات
فهو الحقيقة والباقي شؤونه وهو النور والباقي سطوعه وهو الاصل وما
عداه ظهوراته وتجلياته وهو الاول والاخر **والظاهر** والباطن وفي ا
الادعية المأثورة يا هو يا من هو يا من لا هو الا هو يا من لا يعلم اين هو
الا هو فتنبه ايها الذكي وان زل قدمك عن ما سمعت هواه العبارة
وتوهمت ان نسبة الممكنات اليه تعالى بالحلول والاتحاد ونحوهما
هيهات ان هذه تقتضي الاثنينية في الاصل الوجود وعند ما طلعت
شمس الحقيقة وسطع نورها النافذ في اقطار الممكنات المنبسط على
هياكل الماهيات ظهر وانكشف ان كلما يقع عليه اسم الوجود ليس الا
شانا من شئون الواحد القيوم ولمعة من لمعات نور الانوار فما
وضعناه اولا بحسب النظرة الجليلة من ان في الوجود علة ومعلول
ادى بنا اخيرا من جهة السلوك العلمي والنسك العقلي الى ان المسمى
بالعلة هو الاصل و **لمع** شان من شئونه وطور من اطواره حيثية

العقلية والافاضة لما الطور المبدء والاول طوره وتجليه باثاره
ظهوراته فاستقم فيه والمقام التي قد زلت فيه الاقدام ولم
من سفينة عقل غرقت في لجج هو العمق والله ولي الفضل والانعام

**المنهج** الثالث في نبذة من احوال صفاته تعالى وفيه مشاعر

**المشعر الاول** في ان صفاته تعالى عين ذاته لا كما يقوله الاشاعرة اصحاب
ابي الحسن الاشعري من اثبات تعددها في الوجود ليلزم تعدد القدماء
تعالى عن ذلك علوا كبيرا ولا كما يقوله المعتزلة ومتبعوهم
الاخذون من اهل البحث والنظر فيقال من نفي مفهوماتها راسا
واثبات اثارها وجعل الذات نائبة منابها كما في الاثار والوجود
عنه هم بعض كصاحب حواشي التجريد بل على نحو ما يعلم الراسخون
من ان وجوده تعالى الذي هو عين حقيقته هو بعينه مصداق صفاته
الكمالية ومظهر نعوته الجمالية والجلالية فهي على كثرتها وتعددها
موجودة بوجود واحد من غير لزوم كثرة وانفعال وقبول
وفعل فكما ان وجود الممكن عندنا موجود بالذات والماهية
موجودة بعين هذا الوجود بالعرض لكونه مصداقا لها فكذلك الحكم

في موجودية صفاته تعالى بوجود ذاته المقدس الا ان الواجب
لا ماهية له **المشعر الثاني** في كيفية علمه تعالى بكل شيء على قاعدة
مشرقية هي ان للعلم حقيقة كما ان للوجود حقيقة وحقيقة الواجب حقيقة واحدة
متى وحدتها تعلق بكل شيء يجب ان يكون وجودا لطرد العدم
عن كل شيء وتمامه وتمام الشيء اولى به من نفسه لان الشيء يكون
مع نفسه بالامكان ومع تمامه وموجبه بالوجوب والوجود اكد من الامكان
فكذا علمه تعالى يجب ان يكون حقيقة العلم واحدة وحدتها
علم بكل شيء لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها اذ لو بقي شيء
من الاشياء ولم يكن ذلك العلم علما به لم يكن صرف حقيقة العلم
علما به بوجه وجهلا بوجه اخر وصرف حقيقة الشيء لا تمتزج بغيره
والا لم يخرج جميعه من القوة الى الفعل وقد مر ان علمه سبحانه يرجع
الى وجوده فكما ان وجوده لا يشوبه عدم ونقص فكذلك
علمه الذي هو حضور ذاته لا يشوبه غيبة شيء من الاشياء كيف
وهو محقق الحقائق ومشيئ الاشياء فذاته احق بالاشياء من الاشياء
بانفسها فحضور ذاته تعالى حضور كل شيء فما عنده تعالى هي الحقائق المتأصلة

التي تزل بها الاشياء وتزل الاشباه والاطلال الكرام
تعالى **المشعر الثالث** في الاشارة الى سائر صفاته الكمالية
المذكورة في عموم تعلق علمه بالاشياء مطردة في سائر
صفاته الحقيقية مع وحدتها بحسب ان يكون قدرته على كل
شيء لان قدرته حقيقة القدرة فلو لم تكن متعلقة بجميع الاشياء لكانت
قدرته على ايجاد شيء دون شيء اخر فلم تكن قدرة صرف
حقيقة المقدورة وكذا الكلام في ارادته وحبوته وغير ذلك
ومن استصعب عليه ان علمه مثلا مع وحدته علم بكل شيء كذا
بقدرته جميع وحدتها متعلقة بكل شيء فذلك لظنه ان وحدته
تعالى ووحدة صفاته الذاتية وحدة عددية وانه تعالى
واحد بالعدد وليس الامر كذلك بل هو ضرب اخر
من الوحدة غير العددية والنوعية والجنسية والاتصالية
وغيرها لا يعرفها الا الراسخون في العلم **المشعر الرابع**
في الاشارة الى كلامه وكتابه كلامه تعالى ليس كما ظنته الاشاعرة
من انه صفة نفسية هي معاني قائمة بذاته كاستحالة لوازم نفسه

على تعبيره لفظا عبارة عن خلق اصوات وحروف دالة
لكان كل كلام كلام الله ولا يصح امره وقوله تعالى على كل كائن
كما قال انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون بل هو عبارة
عن انشاء كلمات تامات وانزال آيات محكمات واخر متشابهات
في كسوة الفاظ وعبارات قال وكلمته القاها الى مريم وروح منه
وفي الحديث اعوذ بكلمات الله التامات كلها من شر ما خلق
والكلام نازل من عند الله هو كلام وكتاب من وجهين والكلام
لكونه من عالم الامر غير الكتاب لكونه من عالم الخلق والمتكلم
من قام به الكلام قيام الموجود بالموجد والكاتب من اوجد
الكلام بعينه الكتاب ولكل منهما منازل ومراتب وكل متكلم
كاتب بوجه وكل كاتب متكلم بوجه ومثاله في الشاهد ان الانسان
اذا تكلم بالكلام فقد صدر من نفسه في لوح صدره بمخارج حروفه
صور واشكال حرفية فهو من وجه الكلام فيكون كاتبا بقلم
قدرته في الواح قدره ومنازل صوته ومجاري نفسه
الجسماني ممن قام به الكلام فيكون متكلما فاجعل ذلك مقياسا

لما فوقه والكلام قسمان نفسي قائم بذاته تعالى والكلام لكونه
من عالم الامر منزه الصفة وروحانية لا يدركه الا اولوا الالباب
بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وما يعقلها
الا العالمون والكتاب لكونه من عالم الخلق منزلته الالواح
القدرية مدركة كل احد بعونه تعالى وكتابه في الالواح من كل شيء
موعظة والكلام لا يمسه الا المطهرون تنزيل من رب العالمين
فتنزيله هو الكتاب **المنهج الثالث** في الاشارة الى الصنع
والابداع وفيه مباحث الاول ان فاعلية كل فاعل اما
بالطبع او بالقسر او بالتسخير او بالقصد او بالرضا او بالعناية
او بالتجلي وما سوى الشق الاول ارادي بالنسبة الثالث
محمد الوجهين وصانع العالم فاعل بالطبع عند الدهرية والطبيعية
وبالقصد مع الداعي عند المعتزلة وبغيره الداعي عند اكثر
المتكلمين وبالرضا عند الاشراقيين وبالعناية عند جمهور الحكماء
وبالتجلي عند الصوفية ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات
**المبحث الثاني** في فعله تعالى امر وخلق وامره مع آله وخلقه حادث زماني

وفي الحديث انه قال رسول الله صلعم اول ما خلق الله العقل وفي رواية
القلم وفي رواية نوري والمخلص في كل واحد وفي كتاب البصائر
لبعض صحابنا الامامية رضي الله عنهم قال حدثنا يعقوب ابن يزيد
عن محمد ابن ابي عمير عن هشام ابن سالم قال سمعت ابا عبد الله ع
يقول ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي قال خلق اعظم
من جبرئيل وميكائيل لم يكن مع احد ممن مضى غير محمد صلعم وهو مع الائمة
عليهم السلام يسددهم شيء وقال محمد ابن علي ابن بابويه قدس سره
روحه في كتاب الاعتقادات اعتقادنا في النفوس انها الارواح التي تقوم بها
حياة النفوس وانها الخلق الاول لقول النبي صلعم ان اول ما ابدع
الله تعالى هي النفوس المقدسة المطهرة فانطقها بتوحيده ثم خلق بعده
ذلك سائر خلقه واعتقادنا فيها انها خلقت للبقاء ولم تخلق للفناء لقوله
ما خلقتم للفناء وانما تنقلون من دار الى دار وان الارواح في الدنيا
غريبة وفي الابدان مسجونة واعتقادنا في النفوس انها الارواح
التي تقوم بها حياة النفوس وانها الخلق الاول لقول النبي صلعم ان
ان اول ما ابدع الله تعالى هي النفوس المقدسة المطهرة فانطقها بتوحيده

ثم تبقى بعد ذلك سائر خلقه واعتقادنا فيها انها خلقت للبقاء
وانما تنقلون من دار الى دار وان الارواح في الدنيا غريبة
وفي الابدان مسجونة واعتقادنا انها اذا فارقت الابدان فهي
باقية منها منعمة ومنها معذبة الى ان يردها الله عز وجل الى
ابدانها وقال عيسى ابن مريم ع عليه السلام للحواريين اقول لكم بحق
انه لا يصعد الى السماء الا ما نزل منها وقال قائل شأنه ولو شئنا
لرفعناه ولكنه اخلد الى الارض واتبع هواه وقال المفيد قدس سره
في كتاب التوحيد ناقلا بسنده للمفضل عن ابي عبد الله ع ان
روح المؤمن لاشد اتصالا بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها
نقل الشيخ المفيد ره في كتاب المقالات من كتاب
نوادر الحكمة لبعض علمائنا الامامية صاحب الرجبية رضي الله
عنهم بسنده الى انس بن ابي سليم عن ابن عباس رضي الله عنه
قال سمعت رسول الله ص لما اسرى بي الى السماء السابعة
ثم اهبط الى الارض يقول لعلي ابن ابي طالب ع يا علي ان الله
تبارك وتعالى كان ولا شيء معه فخلقني وخلق روحين من

نور جلا

نور جلاله فكانا امام عرش رب العالمين يسبح الله ويحمده
ويهلله وذلك قبل ان تخلق السماوات والارض فلما ا
اراده ان يخلق آدم عليه السلام خلقني واياك من طينة عليين و
وعجنت بذلك النور وغمسنا في جميع الانهار وانهار الجنة ثم
خلق آدم واستودع صلبه تلك الطينة والنور فلما خلقه
استخرج ذريته من ظهره فاستنطقهم وقررهم بربوبيته فا
فاول ما خلق الله قررها بالعدل والتوحيد انا وانت و
والنبيون على قدر منازلهم وقربهم من الله عز وجل في حديث
طويل من هذه النقول يعلم بشهادة البرهان العقول ان الارواح
كثيرة سابقة على عالم الاجسام والعقول القدسية والارواح
الملكية عندنا باقية بعد انقطاع فضلا عن انقائه لانها
مستهلكة الذوات مطوية الاطوار تحت سطوع نور
نور الجلال لا يردون النظر الى ذواتهم خاضعين للروح قال
سعيد بن جبير الخلق انه اعظم من الروح ولو شاء ان يبلع السماوات
السبع والارضين في لقمة لفعل وقال بعضهم الروح لم يخرج من كن

لانه لو صح من كان عبده الآن قبل في اي شيء فرح قال ان زين جلاله
وجلاله انتهى اقول مقتضى كلامه ان الروح هو امره مع قوله
كن فهو نفس امره تعالى الذي به تكون الاشياء فيا تر
الموجودات خلقت وكانت من امره اللازم له ورادا تبطل
عالم امره سبحانه منبعث من ذاته تبعث الضوء من الشمس والبعد
من الحجة وقال ابن بابويه رحمه الله في كتاب الاعتقادات في الانبياء
والرسل والائمة عليهم السلام ان فيهم خمسة ارواح روح القدس وروح الايمان
وروح القوة وروح الشهوة وروح المدرج وفي المؤمنين اربعة
ارواح وفي الكافر والبهائم ثلثة ارواح واما قوله تعالى ويسئلونك
عن الروح قل الروح من امر ربي فانه خلق اعظم من جبرئيل وميكائيل
كان مع الرسول صلى الله عليه وآله ومع الملائكة وهو من الملكوت انتهى كلامه
وقد اخذ هذا الكلام من احاديث الائمة المعصومين عليهم السلام والمراد
من روح القدس الروح الاول الذي هو نفخ الله من غير مزاحمته
الى ذاته وهو المسمى عند الحكماء بالعقل الفعال ومن روح الايمان
العقل المستفاد الذي صار عقلا بالفعل بعد ما كان عقلا بالقوة

ومن روح القوة النفس الناطقة الانسانية وهي عقل هيولاني
بالقوة ومن روح الشهوة النفس الحيوانية التي شانها الشهوة
والغضب ومن روح المدرج الروح الطبيعي الذي هو مبدأ
التنمية والتغذية وهذه الارواح الخمسة متعاقبة الحصول
في الانسان ما دام في الرحم ليس له الا النفس النباتية
ثم ينشأ له بعد الولادة النفس الحيوانية اعني القوة
الخيالية ثم يحدث له في اوان البلوغ الحيوانية والاشد
الصورى النفس الناطقة وهي العقل بالقوة واما العقل بالفعل فلا
يحدث الا في قليل من الافراد البشر وهم العرفاء والمؤمنون
حقا بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر واما
روح القدس فهو مخصوص باولياء الله وهذه الارواح الخمسة
انوار تتفاوت في شدتها النورية وضعفها كلها موجودة بوجود
وجود واحد ذي مراتب متدرجة الحصول فهي وجدت له
والذي تقصده وذكره صاحب الاعتقاد وردت من طرق
الرواية ما نقل عن كميل ابن زياد انه قال سألت مولانا

امیر المؤمنین علیه السلام فقلت یا امیر المؤمنین ارید ان تعرفنی
نفسی قال یا کمیل وای الانفس ترید ان اعرفک قلت یا
مولای وهل هی الا نفس واحدة قال یا کمیل انما هی اربعة
النامیة النباتیة والحسیة الحیوانیة والناطقة القدسیة
والکلیة الالهیة ولکل واحدة من هذه خمس قوی وخاصیتان
فالنامیة النباتیة لها خمس قوی جاذبة ماسکة هاضمة دافعة
ومربیة ولها خاصیتان الزیادة والنقصان وانبعاثها
من الکبد والحسیة الحیوانیة لها خمس قوی سمع وبصر وشم
وذوق ولمس ولها خاصیتان الرضا والغضب وانبعاثها
من القلب والناطقة القدسیة لها خمس قوی فکر وذکر
وعلم وحلم ونباهة ولیس لها انبعاث وهی اشبه الاشیاء
بالنفوس الملکیة ولها خاصیتان النزاهة والحکمة
والکلیة الالهیة لها خمس قوی بقاء فی فناء ونعیم فی شقاء
وعز فی ذل وغنی فی فقر وصبر فی بلاء ولها خاصیتان
الرضا والتسلیم وهذه التی مبدؤها واليه تعود لقوله تعالى و

ونفخت فیه من روحی وقال یا ایتها النفس المطمئنة ارجعی الی ربک
راضیة مرضیة والعقل وسط الکل

## المشعر الثالث

فی حدوث العالم العالم بجمیع ما فیه حادث زمانی اذ کل ما
فیه مسبوق الوجود بعدم زمانی بمعنی ان لا هویة
من الهویات الشخصیة الا وقد سبق عدمها وجودها ووجودها
عدمها سبقا زمانیا وبالجملة لا شیء من الاجسام والجسمانیات
المادیة فلکیا کان او عنصریا نفسا کان او بدنا الا وهو متجدد
الهویة غیر ثابت الوجود والشخصیة وبرهان لایح لان
عند الله لا اجل التدبر فی آیات الله تعالی وکتابه العزیز مثل
قوله سبحانه بل هم فی لبس من خلق جدید وقوله علی ان نبدل
امثالکم وننشئکم فیما لا تعلمون وقوله وتری الجبال تحسبها جامدة
وهی تمر مر السحاب وقوله ان یشأ یذهبکم ویأت بخلق جدید و
وقوله والسموات مطویات بیمینه وقوله انا نحن نرث الارض
ومن علیها والینا یرجعون وقوله کل من علیها فان ویبقی وجه ربک
ذو الجلال والاکرام وقوله ان کل من فی السموات والارض الا

الا آنی الحرکة الجوهریة او کل آن فیه دائما وهو ابداء هو الابداء ن
المشار الیه تارة من جهة نقصه والطبیعة وهو صورة جوهریة ساریة
فی الجسم هی المبداء القریب للحرکة الذاتیة وسکونه ومن شأن
تارة وما هی جسم الا بعدم ذاته من هو الجوهر الصوری الساری فی جمیع
اجزائه وهو ابدا فی التحول والسیلان والتجدد والانصرام والزوال
والانهدام فلا بقاء لها ولا سبب بجهة ثبوتها وتجددها لان الذاتی
غیر معلل لعلة سوی علة الذات والجاعل اذا جعلها جعل ذاتها
المتجددة وما تجددها فلیس بجعل جاعل وصنع فاعل وبها یرتبط الحادث
بالقدیم لان وجودها بعینه هو الوجود التدریجی وبقاؤها عین حدوثها
وثباتها عین تغیرها فالقدیم بوصف ثباته وبقائه ابدع هو یکون
المتجددة الذات والهویة والذی جعله الحکماء واسطة لارتباط الحادث
بالقدیم وهی حرکة غیر صالحة لذلک فان الحرکة امر عقلی فانی عبارة
عن خروج الشیء من القوة الی الفعل وما به یخرج منها الیه وهو کون التجدد
التدریجی والزمان کمیته ذلک الخروج والتجدد فالحرکة خروج هذا
الجوهر من القوة الی الفعل تدریجیا والزمان مقداره وشیء منها کان یصلح

ان یکون

ان یکون واسطة فی ارتباط الحادث بالقدیم وکذا الاعراض لانها
تابعة فی الثبات والتجدد لها لما ذکرناه وهو واسطة القول
المشبع لاثبات هذا المرام فی سائر صحفنا بما لامزید علیه وتارة من جهة
اثبات الغایات للطبائع ودفعها مستدعی من جهة استکمالاتها الذاتیة
وحرکاتها الجوهریة ان یتبدل علیها هذا الوجود ویزول عنها هذا الکون ویقطع
الحرث والنسل وینهدم هذا البناء ویصعق من فی الارض والسماء ویخرب
هذه الدار وینتقل الامر الی الواحد القهار قال امیر المؤمنین وامام الموحدین
علیه الصلاة والسلام فی خطب نهج البلاغة مشیرا الی دثور العالم فن
من جهة اثبات الغایة والرجوع الی المبدء انه کل شیء خاضع له وکل شیء
قائم به غنی کل فقیر وعز کل ذلیل وقوة کل ضعیف ومفزع کل ملهوف من
تکلم سمع نطقه ومن سکت علم سره ومن عاش فعلیه رزقه ومن مات
فالیه منقلبه ثم ساق الکلام الی قوله علیه السلام فی احوال الانسان
ونزوع الموت فیه علی التدریج فلم یزل الموت یبالغ فی جسده حتی
خالط سمعه فصار بین اهله لا ینطق بلسانه ولا یسمع بسمعه یردد طرفه
فی وجوههم یری حرکات السنتهم ولا یسمع رجع کلامهم ثم ازداد الموت

الثاني بغمض بصره كما قبض سمعه وخرجت الروح من جسده
فصار جيفة بين اهله قد ادخلوه الى جانبه وتباعدوا من قربه لا يسعد باكيًا
ولا يجيب داعيًا ثم حملوه الى محط في الارض واسلموه فيه الى عمله
وانقطعوا عن صورته حتى اذا بلغ الكتاب اجله والامر مقاديره والحق اخر
الخلق باوله وجاء من امر الله ما يريده من تجديد خلقه اماد السماء وفطرها وارج
الارض وارجفها وقلع الجبال ونسفها ودك بعضها بعضا من هيبة جلاله
ومخوف سطوته واخرج من فيها فجددهم بعد اخلاقهم وجمعهم بعد تفرقهم
ثم ميزهم لما يريد من مسألتهم عن الاعمال وخبايا الافعال وجعلهم فريقين
انعم على هؤلاء وانتقم من هؤلاء فاما اهل الطاعة فاثابهم بجواره وخلدهم
في داره حيث لا يظعن النزال ولا تتغير بهم الحال ولا تنوبهم الافزاع ولا
تنالهم الاسقام ولا تعرض لهم الاخطار ولا تشخصهم الاسفار واما اهل المعصية
فانزلهم شر دار وغل الايدي الى الاعناق وقرن النواصي بالاقدام
والبسهم سرابيل القطران ومقطعات النيران

## الخاتمة الرسالة

اعلم ان الطرق الى الله كثيرة لانه ذو فضائل وجهات كثيرة ولكل وجهة
هو موليها لكن بعضها انور واشرف واحكم وارشد البراهين واوثقها

واشرفها اليه والى صفاته وافعاله هو الذي لا يكون الوسط في
البرهان غيره فيكون الطريق الى المقصد عين المقصد لانه برهان
على كل شيء وهذه سبيل جميع الانبياء والصديقين سلام
الله عليهم اجمعين قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن
اتبعني ان هذا لفي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى فهؤلاء لانهم
الذين يستشهدون بذاته تعالى على صفاته وبصفاته على افعاله
واثاره واحدا بعد واحد وغيرهم يتوسلون في السلوك
الى معرفته تعالى وصفاته بواسطة امر اخر غيره كجمهور الفلاسفة
بالامكان والطبيعيين بالحركة للجسم والمتكلمين بالحدوث للخلق
او اشير في كتابه الالهي الى تلك الطريق بقوله سنريهم
اياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق والى هذه الطريق
بقوله اولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد فان الربانيين
ينظرون الى حقيقة الوجود اولا ويحققونها ويعلمون انها اصل كل
شيء وانها واجب الوجود بحسب الحقيقة واما الامكان والحاجة
والمعلولية فانما تلحق الوجود لا لاجل الحقيقة بل لاجل نقائص واعدام

والاعدام خارجة عن اصل حقيقته ثم بالنظر فيما يلزم الوجوب
والامكان والغنى والحاجة يعنون الى توحيد صفاته ومن صفاته
الكيفية فيه له اثاره وقد تزيدنا استفادة البرهان بارتفاع
نور الحق من افق البيان وطلعت الشمس الحقيقة من مطلع الفرقان
من ان الوجود لكمال حقيقته بسيطة لا جنس لها ولا فصل ولا حد
ولا معرف لها ولا برهان عليه وليس الاختلاف بين افراده
واعداده الا بالكمال والنقص والتقدم والتاخر والغنى والحاجة
او بامور عارضة كما في افراد ماهية واحدة وغاية كمالها ما هي صرف
الوجود الذي لا اتم منه وهي حقيقة الوجوب البسيطة المقتضية للكمال الا
تم والجلال الارفع وعدم التناهي في الشدة اذ كل مرتبة دون
تلك المرتبة في الشدة ليست هي صرف الوجود بل مع قصور
ونقص وقصور الوجود ليس من حقيقة الوجود ولا من لوازمه لانه
عدم والعدم سلب اصل الوجود او سلب كماله والاول لا يجامعه
وهو ظاهر فالقصور لا لاصل الوجود بل لوقوعه في مرتبة ثانية وما بعدها
فالقصورات والاعدام انما طرأت للثواني من حيث انها ثوان

وما خرج فالاول على كماله الاتم الذي لا نهاية له والعدم والقصور
انما ينشأن من الانحطاط والجعل الضرورية الى المجعول لا يساوي
الجاعل والفيض لا يساوي المفيض في رتبة الوجود فهويات
الثواني متعلقة في ترتيبها بالاول فيجبر قصوراتها بتمامه ونقصانها بغناه
وكل ما هو اكثر انحطاطا فهو اكثر قصورا وعدما فاول الصادر عنه تعالى
يجب ان يكون اجل الوجودات بعده وهو الوجود الابداعي الذي لا
امكان له الا ما صار محتجبا بالوجوب الاول وهو عالم الامر الالهي ولا يتبع فيه
الا الارواح العقلية المقدسة في القرب من الذات الاحدية لانها
منزهة عن الاعداد والازمنة والعبارة عن جملتها روح القدس لانها كشخص واحد
ومحاليت من العالم ولا واقعة تحت قول كن لانها نفس الامر والقول
وبعدها مرتبة النفوس في درجاتها ثم الطبائع والصور في مراتبها ثم بسائط الاجسام
وامتدادها الى المادة الاخيرة وهي التي شانها القبول والاستعداد
الى النهاية في الخسة والظلمة ثم ترتقي الوجودات منها بالتلطيف والتكميل راجعة
الى ما نزل منه عودا الى ما بدا منه فتمتزج المواد وتحريك الطبائع والاعداد
الحرارة المهيجة الاستعدادية والانطباعات زينة وذرات قرب الموجب

[illegible] الحروف [illegible]
[illegible] في قوله [illegible]
كان [illegible] الحروف [illegible]
الحروف العاليات [illegible]
من حروف [illegible]
[illegible]
[illegible]

لنشو النبات بعد الجماد سيما فيه المركبات الى درجة قبول الحياة
ونشوء النفوس الى ان تبلغ درجة العقل المستفاد الى درجة الاتحاد
فانظر الى الكلمة [illegible] كيف ابدع الاشياء والانشاء الاكوان
من الاشرف فابدع اولا العقول [illegible] وعقولا فلما تجلى [illegible]
شانه فاظهر [illegible] ذوات [illegible]
[illegible] دائرة الحركات [illegible] في [illegible]
الارواح [illegible] الى [illegible]
[illegible] في الحركات [illegible]
الكائنات ثم خلق [illegible] الممكنات [illegible]
فانه [illegible] ثم [illegible] الجماد [illegible]
والاركان ثم النبات [illegible] ثم الانسان [illegible] والكمال [illegible]
الى درجة العقل [illegible] الجزء [illegible]
[illegible] الجزء [illegible]

في اواسط [illegible] سنة [illegible]

١٢٤٣

[illegible]

[illegible]



عهد جدیده دعات ماوکی ترقیو

ملمّعه

ریش روح سلی اتانی

سلار ر اخوت هاف شنشه

آتب مخمر جر غنغفه تابه

دراقی اش و ناشتاب

محکه نام صبلانه تاته

درماق دولنغاب بهاکه

دلنمات سم کفه زور

کشنده درقان رطوبه

گذرشته تا آسلق

بیت

سفره بحکم مرنی عید و خوش بحنه

نعر ده ی شالد ورده بیك تلاله

وده شم مع قلیاب زده ... تاله

خمیر نعنعه اش ...

[illegible]

بیا [illegible]

[illegible]

عفو زیتی ... [illegible]

زیتی ... [illegible]

... [illegible]

زیتی بابه ... [illegible]

بابه ... [illegible]

ایلدرا ... [illegible]

[illegible]

عشقیة حکیم کرمانی بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلوة علی خیر خلقه محمد وآله اجمعین فیقول
العبد الاثم الجانی محمد حسین ابن محمد کاظم الحسینی الکرمانی غفر الله لهما وتجاوز عن سیئاتهما
انه سئلنی بعض اخلائی الشفیق واحبائی فی الطریق سدده الله تعالی عن مسائل
والح علی ان ابینها واکشف النقاب عن وجوهها بحیث یکون سالمه [illegible]
عن الکلال خفیا وذیله عن ادنی وصول ارباب الجدال واصحاب النقد
والقیل خالیا مع [illegible] تشتت حالی وتفرق بالی وعدم اسبابی وجود [illegible]
من مراده وجب علی فی ذمة النفس من اجابته [illegible] قطعه
[illegible] حبست [illegible] الاجل
الاکرم الذی کان للاولیاء [illegible] والمشکل
[illegible] الحقیقة الی اهل الشریعة والطریقة قدوة ارباب الشهود
والعرفان رئیس اصحاب الکشف والوجدان شیخ العالمین وامام المشتغلین
الذی کان للانس الانسی الی [illegible] شعر کر نبودی [illegible]
[illegible] المسئلة الاولی

المسئلة الاولی قال الله تعالی ما جعل الله لرجل من قلبین فی جوفه و[illegible]
امرنا بالمحبة محبة اولیائه فکیف یجمع [illegible] المحبتان فی قلب واحد
مع ان [illegible] لابد ان یکون [illegible] المحبة [illegible]
[illegible] اعلم ان [illegible] المبادی وغایة الغایات
[illegible] البسیط فی [illegible] مراتب البساطة [illegible] فی اقصی درجات [illegible]
[illegible] الا واحدا البسیط [illegible]
قال الله تعالی وما امرنا الا واحدة وما خلقکم ولا بعثکم الا کنفس واحدة
[illegible] واحدة فاختلفوا [illegible] من الایات [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] والوجود المطلق [illegible] ان یکون کل [illegible]
[illegible] المطلق [illegible] المطلق فی قول النحاة المفعول المطلق [illegible]
[illegible] من کل التعینات
[illegible] الی [illegible]
[illegible] ابیات [illegible]
والنفس [illegible] بالنفس الانسانی [illegible] النفس الانسانی [illegible]
[illegible] لا یکون [illegible] من تعینات [illegible]

الحمد لله المجيد

مراد ذات سبع لطيفة النفس العظمى القابل المختار الذي هو المطلوب [illegible]

كلما و الاسم الله علم حق ... المستجمع لجميع الصفات الكمالية [illegible]

لانها صفات تتميز بها الاشياء بعضها عن بعض [illegible]

الثمانية والعشرين والمكاتبة التي تكون عبارة عن العقول العشرة والافلاك

التسعة والعناصر الاربعة والمواليد الثلثة والعرض والكون الجامع يتعين

شعبها ونهاية درجة قال الشيخ الرومي شعر چو بی رنگی اسیر رنگ شد

موسیی با موسیی در جنگ شد * چون به بی رنگی رسی کان داشتی * موسی و فرعون دارند

هم آشتی * فافهم واتق الخوض به لدوامه وبسطه في خلق الاشياء

وروي في كتاب ... ما خلقنا هما الا بالحق والحقيقة المحمدية اول ما خلق الله نوري

ونعم ما قال الشيخ ... از خود آمد ... عجب ... [illegible]

حسن ... [illegible] ... والحقيقة الحقة خلق الله الاشياء ... الحقيقة

والحقيقة ... [illegible] ... ولكن ... له ... الجمع

وحقيقة الحقائق وحضرة ... وهو ... في قوله تعالى الم ترا

الى ربك كيف ... في قوله صبغة الله ومن احسن من الله صبغة

شعر صبغة الله ... * ... * ان ...

... [illegible] ...

المومن ... في قوله ... والجلال والاكرام ... الذي

... [illegible] ...

ماء الوجود ويعلو ... الاعيان الثابتات المراتب ... حقيقة

ما يدل عليه قوله ... من استعداداتها افاضات ... فيه

وما احسن ما قال الشيخ ... بيت این همه عکس می و نقش نگارین

که نمود یک فروغ رخ ساقیست که در جام افتاد * ومن هنا قال ... تعالى

حق الرحمن ... وقوله ... من استعداداتها ... الاعلى

به ... العرش ... قوله الرحمن على العرش استوى ... 

ولا زال ... في حديث كميل ... امير المومنين عليه السلام

في خطبة نهج البلاغة ... لكونه ... 

... الكلمة ...

... حيث قال الكلمة اسم وفعل وحرف ...

... الجبروت والملكوت والناسوت فيكون ...

... عالم الجبروت ... الحكمة ...

... الابداع والمشية ... 

... الحروف التي ... 

... ذوات ... الاعيان الثابتات ... الهويات

[illegible]

لا المعاني الحرفية كلهم في هيمان وحيرة لشدة جمال الحق والنعوت
المطلق كما قال عليه السلام ان لله ارضا بيضاء شمسها خلقا يعبدونه
ويسبحونه ويهللونه ولا يعلمون ان الله خلق آدم ولا ابليس بيت
چنان بروی تو آشفته ام بموی تو مست ◦ که نیستم خبر از هر چه در دو
عالم هست ◦ والاسم شهادة عالم الملکوت والفعل الى عالم
الناسوت نظرا الى تجدده وثوره وهو المراد من دخان الانار
الغیب فی قول المولوی قدس سره شعر دود آن نارم دلیلم من براو
در زوال آتشه باطل حجت ◦ ومن الجوهر فی قوله شعر سبط یوم گوهر هم
با سر و بی پا بدیم آن سر همه ◦ یک گهر بودیم همچون آفتاب ◦ بی گره
بودیم صافی همچو آب ◦ چون بصورت آمد آن نور سره ◦ شد عدد
چون سایه‌های کنگره ◦ موافقا لقوله عليه السلام اول ما خلق الله جوهرا فنظر اليها
بعین الهیبة الحدیث وانه ذکرته وتوضیحه وتبیینه فی الحواشی المتعلقة
وبالنور الازرق فاطلبه منها ان اشتهیت وتلك الحقیقة مع تجردها عن
کل التعینات وتعریها عن جمیع التقییدات متصفة مع جمیع النعوت
الجمالیة والصفات الجلالیة لانها ظهور الاول للحق الذی یکون هو

والجمال وجمیع الکمال والجلال کما قال الله تعالی ویبقی وجه ربک ذو الجلال
والاکرام والیه اشار لسان الغیب ره بیت این سقف بلند ساده
بسیار نقش ◦ زین معما هیچ دانا در جهان آگاه نیست ◦ وهی ایضا یکون
حقیقة النبوة کما یکون حقیقة الولایة حقیقة سید الائمة کما قال علیه السلام کنت
نبیا وانا من علی حین ... وقال ایضا انا وعلی من نور واحد
وقال علیه السلام انا الذی عنده مفاتیح الغیب لا یعلمها بعد محمد غیری
ولها مراتب متفاوتة ودرجات مختلفة یکون ما به الامتیاز فیها عین ما
به الاشتراک وما به یخالف نفسه به توالف لان الاختلاف فیها انما
یکون بالشدة والضعف والنقص والکمال والغنی والفقر اذ یکون کل منها
عین الوجود ونفس النور کما سیاتی انشاء الله تعالی وکل مرتبة ذاتیة منها یکون
فاقرة الذات الا المرتبة العالیة المتعلقة الهویة لها والمرتبة العالیة منفوقة
الذاتیة غنیة ذاتا فیکون العالیة هی الذات فی مقام القوة والذات هی العالیة
فی مقام الضعف اذ هی وجهها ووجه الشیء هو الشیء بالوجه ومن هذا قال
مرتبة العلم من رآنی فقد رای الحق مع ما کیه ... وقال علیه السلام کنت
مع کل نبی سرا ومعی جهرا وفی زیارة ... اشهد انک ...

وجه الرب هي ... وقيل الروح والنفس الناطقة الملكوتية الالهية الانسانية الكاملة ... منه

الهو اعتبار بحسب الغيبة والشهادة

الهيا هو ماده ... فيها صور العالم وهو العقل العقل المسمى بالهيولى ... بالعنصر الاعظم والهيولى الاولى ... في قوله تعالى اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما ... الحقائق باطن الوحدة والواحدة باطن ... والباطن ...

في الدنيا والآخرة وقال ايضا انا ابراهيم الخليل ... انا
انا موسى انا الكعبة والبيت الحرام والبيت العتيق انا محمد المصطفى وعلي
المرتضى ونعم ما قال المولوي المعنوي قدس سره شعر
هم موسى وهم خضر هم الياس نبي بود * هم صالح پیغمبر وداود نبي بود
هم آدم وهم شیث وهم ادریس نبي بود * هم عیسی وهم یوسف وهم هود نبی بود
وامر تعالى الملائكة بالسجود لآدم حيث اخبر عنه في كتابه العزيز
اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ... وقال وما
امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ... فيعطي ...
من الاكابر ... اللطيف ... الذي ادعاه ... قدس سره
اسرارهم وهو ... ساجدين ... الى ...
من ... جواهره * ... الحق ... * ...
... الى ... * ... جوهر علم ...
... من ... * ... حصل ...
الامكان الاشرف هو تعين العقل الاول ... اول ما خلق الله العقل
... لا يمكن ... ان يكون ... معجزة ... 

سلام ... كلام الله لا خالق ولا مخلوق ويقال له الروح والقلم
والدرة البيضاء والركن الابيض ... اما قول العقل فلتعقله لذاته
تجرده عن المواد فكون وجوده لذاته لا لغيره واما قول الروح فلانه حي
بذاته لا بغيره ... الشيء ... به يكون حياة الموجودات واما قول
القلم فلوساطته في تقرير الحقائق العلمية في الالواح ... الكلمات
الوجودية ... الرق المنشور ... فيكون العالم كله كتاب الله وصحيفة
والطور وكتاب مسطور في رق منشور ن والقلم وما يسطرون شعر
نزد آنکه جانش در تجلی است * همه عالم کتاب حق تعالی است * عرض
اعراب ... حروف * ... آیات ... * ...
الوصف بالبياض فلانه نور صرف ... المتيات
... الشيخ الاشراق قدس ... وتق ...
... الانوار ... * كما في حديث
عمران الصابي * اعلم ان الابداع ... والاداء ...
... وكان اول ... الحروف التي
جعلها اصلا للكتب ... فاصلا للكل ... الحروف

يعرف كل شيء من اسم وحرف وفعل وفاعل او مفعول او معنى او غير معنى
وعلمها جميعا الامور كلها ولم يجعل للحروف في ابجد [illegible] غير الفاظها
او لاستهلاكها تحت سطوع نور الازل ما تراه [illegible] دون [illegible]
تعلقه بالغواشي الجسمانية وقد يطلق عليه بمرتبة القدسية الكلمات
والكلمات التامات كما ورد في كتاب الالهي لا تبديل لكلمات الله
وعنه عليه السلام اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وقوله اعوذ بكلمات الله
التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر كل شيطان مريد وانما
اطلقت عليه الكلمة لانه لبساطته واشتماله على جميع الاسماء الحسنى وا
لصفات العليا كما يدل عليه قوله لا فرق بينك وبينهم الا انهم عبادك
در حيث وقال الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها وورد عن بعض المشايخ
العرفا [illegible] ذات [illegible] عالم [illegible] وحضرت حق [illegible]
آدم [illegible] ان الله خلق آدم على
صورته ودل على كون الغيبية والكلمة ليست معتبرة فيها بوجه الحروف
الملفوظة بل انما هو لاجل التسهيل [illegible] المراد وانما وقعت الكلمة
به لانه من عالم الامر الذي لا كثرة فيه [illegible] الا بخلاف عالم الخلق فانه مملو [illegible]

والالفات لتعلقه بالهيولى الهيولانيات التي كانت منبع القوى والاستعدادات
وكثرة الوسائط بينه وبين معدن البركات والاستعدادات [illegible]
بالحق الاول مع ما عرفت فيما بيّنا في قوله تعالى قل لو كان البحر [illegible]
[illegible] فافهم وانما يوصف الكلمات بالتامات لعدم فقدانها شيء من [illegible]
الكلمات كما مر بيانها قال الشيخ ابو جعفر محمد ابن علي ابن بابويه القمي
اعتقادنا في اللوح والقلم انهما ملكان كشف الله لهما مخبيات علمه [illegible] في اللوح والقلم
من العوالم الغيبية ولذلك لا يكون لها نفاد ولا انقطاع ولن نفد بحر الهيولى
الذي كان منبع القوة والاستعداد ما ورد في كتاب مبدء الجود
قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي
ولو جئنا بمثله مددا [illegible]
برقرار [illegible] آب مبدل شد درين جو چند بار عکس ماه
عکس مهر برقرار [illegible] وبعد ذلك ما قال الحكماء المحققون المتالهون من
تقسيم الموجود [illegible] حيث قالوا الموجود اما تام او ناقص او
ما فوق التمام او واجب [illegible] العقول والانوار القاهرة والناقص
اما مكتف بذاته [illegible] النفوس الفلكية او الكلي [illegible]
تلك

لان نفوس الانبياء اشد حكمهم كحكم النفوس الفلكية في عدم الحجاب
والمعتبر الى جي ستباالخواتم سبحانه وفي عيون الاخبار في ذكر
فضايل الامام محضر من الفضل كله من خير طلب شد لم بالكتاب من خصايص
من الفضل او تاب شد كار به مكتب نرفت وخط نوشت * بغمزه
مسئله آموز صد مدرس شد * وهو المراد من ام الكتاب * في قوله وعنده
ام الكتاب وتلك الحقيقة باعتبار تعينها الثاني يسمى باللوح المحفوظ
لانحفاظ صورها عن التغير والتجدد وهي المراد من قوله عليه السلام ولو بالصين
ونعم قول العطار عطر الله مرقده في تفسير شعر به اى لا يستمع اى تعجب
جلوه كر كرد گشت در جابلق جابلس * در ميان جان رفت وازروى پرى * كه جو
پر شرر شد هر كوري * هر كس نقشى از آن پرده گرفت * هر كه ديد آن
نقش كارى در گرفت * آن پرا كنون در نگارستان چين است * اطلبوا العلم
ولو بالصين از آن است * فان المراد من قوله سيمنع ‌هو القلم من المصراع
الثاني هو شرالة في مقام اللوح المحفوظ وتجليه فيه وهو اشار بقوله نيم شب
فصار وجه اللوح وقوله لان الوجه كلما عبر عنه من سبع الانوار ظهر وعليه
ضعف الطبيعة والمراد من الريش المتاع في العقل هو صيانة العقوبة

الملقب باللوح المحفوظ

[illegible]

١٠٩

السارية فيه وصفاته الروحانية الظاهرة فيه ولما كانت نقوش ا
الكمالات في الواح الكتب الالهية والانفس من طوارات الكمالات
المنتقشة في اللوح قال رحمه الله وانما عبرت عنه بالعقل لوقوعه
في مشرق انوار شمس الحقيقة كالعقل الصورة المادي الواقع في مشرق انوار
شمس المجاز وفي كلمة الفضل والياقوتة الحمراء والدرة الصفراء والركن
الاصفر من العرش كل ذلك باعتبار تعلقه بالجسم الفلكي تعلق التدبير والتصرف
فان قلت العرش ذو اربعة اركان ونحن قد علمنا ركنين منها اين باقي
دوره ارکان ان الاخير ان منها فما هما قلت احدهما النور الشامل وهو
ذو المجال المنفصل والیه اشار الشيخ الرومي قدس سره مشيرا الى المجال الاتم
دائم اوليا است * عكس به روي ال ستبان هذا است * والدرة البحر
والركن الاخضر والاخر الطبيعة المجردة عن المادة وهي الدرة الحمراء
والركن الاحمر ووجه التوصيف بالخضرة والحمرة بعلم مما سبق وهو الشفافيات
في القرب والبعد من معدن النور ويعبر عن تلك المرتبة تارة بالملكوت
وكذلك نري ابراهيم ملكوت السموات والارض وتارة باليمين
والسموات مطويات بيمينه وتارة بالاصبع قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع

[illegible]

الرحمن یقلبها کیف یشاء شعر گاه نقش دیو که آدم کند ٭ گاه
نقش شادی دگه غم کند ٭ وتارة بالید قالت الیهود ید الله مغلولة
غلت ایدیهم ولعنوا بما قالوا بل یداه مبسوطتان ینفق کیف یشاء وتارة
بالاعین واصنع الفلک باعیننا وفی الزیارة السلام علیک یا عین الله
الناظرة ویده الباسطة وتارة بمفاتیح الغیب وعنده مفاتح الغیب
لا یعلمها الا هو فالمراد من الغیب هو الکنز المخفی عن الصفات الجمالیة
والجلالیة المختفی تحت الفیض المنبسط الذی یبقی له الغافلها فی الحدیث حیث
سئل عنه ع این کان ربنا قبل ان یخلق الخلق قال ع فی عماء لیس فوقه
هواء ولا تحته هواء الذی اشیر الیه فی الحدیث القدسی کنت کنزاً مخفیاً
وتارة بالخزائن لا خزائن الصور العلمیة بل الوجودات کلها فیها وان
من شیء الا عندنا خزائنه الا بقدر ذلک من الالقاب والاسماء ولا
من ... المرتبین المرتبة النبویة والثانی فی المرتبة الولویة ولی للاول
المحمدیة البیضاء والثانی فی العلویة العلیا ولذلک قال ص ... انا
انا مدینة الحکمة وعلی بابها لان العلوم المنسجمة فی ذات العقل حرجت
فی النفس ودورت عند مقدار النفوس الجزئیة لا تستعد الفطرة ولان



الورود فی عالم العقل لمن سلک قوس الصعود لا یمکن الا بعد وروده
فی عالم النفس لما ذکره قال الله تعالی ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة
فخلقنا المضغة عظاماً فکسونا العظام لحماً ثم انشأناه خلقاً آخر فتبارک الله
احسن الخالقین مثنوی از جمادی مردم و نامی شدم ٭ وز نما مردم ز حیوان
سر زدم ٭ مردم از حیوانی و آدم شدم ٭ پس چه ترسم کی ز مردن کم شدم
ونیز سلطان محقق سایر الموجودات ونزد وجود حصول المتوالیات الطبع
والهیولی والصورة والجسم والی هذه المراتب الستة اشیر بقوله تعالی خلق
السموات والارض فی ستة ایام فان قلت قد یفهم من قوله تعالی
فی موضع آخر انه خلق السموات والارض وما بینهما فی ثمانیة ایام لانه
قال خلق الارض فی یومین ثم قال وقدر اقواتها فی اربعة ایام ثم قال
فقضیهن سبع سموات فی یومین فالمجموع ثمانیة ایام وهو ینافی قوله
خلق السموات والارض فی ستة ایام فالجواب عنه ما ذکره افضل المتأخرین
من المحققین قدس الله اسراره بانه لیس فی کلامه تعالی اختلاف ولا تناقض
لکنه یحتاج الی التفکر والتدبر فان کلامه ذو وجوه فلها ینبغی ان یوقف فیه فی
واحد بل یجب الخوض فیه الی ان یصل الی نهایته الا البطن السابعة او الی السبعین

وهنا ذكرت فيفظ العاقل اللبيب بمعنى ما ورد ان الورد خلق من عرق
صدر النبي ص لان المراد من الصدر هو النفس كما ان المراد من القلب هو
العقل ونفس النبي ص هو مولانا امير المؤمنين ع بحكم آية المباهلة فيكون
المراد من حقيقة الورد المخلوق من عرق صدر النبي ص حقيقة من رشحات وجهه
العلوي وكونه ظهورا من ظهوراته وشأنا من شؤونه وحكما من جماله
فتدبر فان قلت سلمنا شمول الآية لانواع الحيوان والجن وامثاله
دون الجمادات ولكن كيف يكون للجماد حس وكيف يكون في الجماد مع عدم
شعوره وتكليفه قلت كل وجود من الوجودات الامكانية مع ما
اشرت اليه سابقا يكون عالما بالعلم لانه ظهور الحق الذي يكون عين عينه
بل عين سائر الصفات الكمالية التي يتصف بها الموجود الاول
فكما ان الموجود الاول تعالى كله حياة كله علم كله سمع كله بصر كله
وهكذا سائر الصفات للموجود بما هو موجود وكذلك سائر مراتبه واطواره
وظلاله وعكوسه شعر اگر تو قطره را دل بشکافی * برون آید
از او صد بحر صافی * ولكن حياتها شيء نتيجة وعلمها طوري به دون آنها
ظلية وكذا البواقي وهذه الصفات فيها متفاوتة بالشدة والضعف

---

والكمال والنقص لشدة وجود بها ويدل عليه قوله اللهم اني اسئلك
من بهائك بابهاه وكل بهائك بهي اللهم اني اسئلك من جمالك باجمله
وكل جمالك جميل اللهم اني اسئلك من جلالك باجله وكل جلالك جليل
اللهم اني اسئلك من رحمتك باوسعها وكل رحمتك واسعة وكما ان الصفات
الاول يكون عنده كل العلوم الرشحية وصفاته الاخر كل الصفات الظلية
كما قال الشيخ الرومي قدس سره شعر جمله عالم جمع حق در جمع صورتی گر بگو * این سخن گر باور
مردم شود * فكذا الموجود الاول يكون علمها قوة كل العلوم وكذا سائر
صفاتها وذلك لان الوجود الاول فعلية كل الوجود ووجود الثاني
قوة كل الوجود ولهذا في دار الوجود بل الاشياء كلها احياء غير ان
قال الله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض فابين
ان يحملنها الاية يسبح لله ما في السموات وما في الارض وان من شيء
الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم كيف لا وهو تعالى مع كل شيء بحقيقته
اتم واشد من معية الروح مع البدن بالاثنينية فاذا صار هذه المعية
الضعيفة الظلية سببا لحياة البدن فما ظنك بمعية الشديدة الحقيقية
الحقيقية للحق مع الاشياء ومن ذلك قال المولوي المعنوي قدس سره

جلکی ذرات عالم در نهان * با تو میگویند روزان و شبان
ما سمیعیم و بصیریم و هشیم * با شما نامحرمان ما خامشیم * قال العارف
المحقق الشیخ صدر الدین قدس سره علم تابع است مر وجود را
بدین معنی که هر حقیقت از حقایق را که وجود هست علم نیز هست
و تفاوت علم بحسب تفاوت حقایق است در قبول وجود کمالا
و نقصا پس آنچه قابل است مر وجود را علی نحو الاتم الاکمل قابل است
مر علم را علی هذا الوجه و منشأ این تفاوت غالبیت و مغلوبیت احکام
وجوب و امکان است در هر حقیقت که احکام وجوب غالب تر است
آنجا وجود و علم کاملتر و در هر حقیقت که احکام امکان غالب تر وجود و
علم ناقص تر قال العارف الجامی قدس سره السامی فی آخر
نقد النصوص نقلا عن بعض المشایخ نور الله مضاجعهم هیچ فردی از افراد
موجودات از صفت علم عاری نیست اما علم بر دو وجه است
یکی آنکه محجوب عرف از آن علم میگویند و دیگر آنکه محجوب عرف او را
علم نمیگویند هر دو قسم پیش ارباب حقیقت از مقوله علم است
زیرا که ایشان مشاهده میکنند سریان علم ذاتی حق سبحانه و تعالی را

در جمیع

در جمیع موجودات و از قبیل قسم ثانی آن است که محجوب عرف او را
عالم نمیدانند * اما می بینیم او را که تمیز میکند میان غذای مناسب و غیر مناسب از
غذای [illegible] عدول میکند بجانب نسبی جاری میگردد و همچنان در جسم متخلخل
نفوذ میکند و ظاهر جسم متکاثف را از طی میکند و میگذرد الی
غیر ذلک پس از خاصیت علم جریان وی بر مقتضای قابلیت
قابل و عدم مخالفت با آن اما درین مرتبه علم در صورت طبیعت ظاهر شده
است و هذا هو القیاس سریان جمیع الکمالات الذاتیة الموجودة
فی الموجود باسره ابوعلی هست بصفاتی که در او بود نهان * دارد
سریان در همه اعیان جهان * هر وصف ز عینی که بود قابل آن *
بر قدر قبول او پدید است عیان * و یوجد کل من الموجودات
اشارة الی المطوی منه التی تکلف بها ما تری الی النار کیف تحدث
اشکالا ضبیا و تنضج ثمارها و تطبخ اللحوم و تحرق الحطب و تحرک
الحجر الی [illegible] و رفع الثقیل دالة الی الجواهر المعدنیة
کیف تقبل النقش المعروض علیها و تنقاد لذاته و دالة النباتات
کیف تخضر فی الربیع و تخرج الاوراق لاتحفظ الا ثمار من الآفات

ویسیل وصول الی الجانب الذی فیه الماء والا الحیوان
کیف یخدم الانسان ویذهب معه حیث شاء و بکلامه
البلاد و بلاد لم یکونوا بالغیه الا بشق الانفس فاذا عرفت
ان الموجودات کلها متقومة بالحق المطلق اعنی الحقیقة المحمدیة
والعلویة التی یکون متقوما بالحق الحقیقی کما قال مولوی از روحی
شعر مثنوی ما که باشیم ای تو ما را جان جان ٭ تا که ما باشیم با تو
درمیان ٭ عرفت معنی قوله ٭ نحن صنایع الله والناس بعد
صنایع لنا من غیر ان یکون منافیا لقوله تعالی ٭ ان الله خالق
کل شیء لانک قد علمت ان وجود الحق الا خفا فی ظهور تام
و تجلی اعظم الله سبحانه تجهی الی النفس فیه بعینها الی ارباب
لان محض ربط و ربط محض فلا یکون حیثیة بها یکون باشیا من الحق
الحقیقی و لذلک قال ٭ رایت ربی لیلة المعراج فی احسن
صورة لان المراد من احسن صورة هو صورة حقیقة القدسیة
اذ هی شدت نورانیتها لا یمکن نورا من انوار المدارک
و بهم کلفت غایته کانت اودانیه و لذلک قال

ان الملاد الا شیء لا یطیقونه لکما انهم لا یطیقون ذلک قال الله تعالی ولا یحیطون
به علما و عنت الوجوه للحی القیوم فکما یکون هو ذات الحق فی
فی مقام شأن فکذلک یکون اثر فیه من غیر مشارکة و تعطیل
قال ٭ کما قال فی خطبة البیان وان کنت فی ریب مما
علیک بعده فاقرأ قوله تعالی فی حق آدم یا آدم انبئهم باسمائهم
بعد قوله و علم آدم الاسماء کلها ونعم ما قال العارف از رومی
شعر مثنوی آدمی را زد و نجد ریش منشأ نمود ٭ دیگران از آدم
خواه از آدم گیر نورش خواه از دم ٭ خواه از خم گیر می خواه از کدو
کین کدو با خم پیوسته است سخت ٭ نی چو تو شاد ان کدو
آب خواه از جو بجو خواه از سبو ٭ کین سبو را هم مدد باشد ز جو
نور خواه از مه بجو خواه ای زخور ٭ نور مه هم ز آفتاب است ای پسر
فلاجل معنی قوله ٭ فی الزیارة الجامعة و ارکان البلاد لان المراد
من البلاد و یمکن ان یکون الامصار المعروفة ومن الناس وان یکون
الابدان الجسمانیة ناطقة کانت او صامتة طیارة کانت او
سیارة والمراد المولد البنیانیة اذ تسکن للنفس فی کل واحد منها سلطان

بمره وبد تره وتصرف فيه ما اتى نحو شاء وان كون العوالم
الجبروتية والملكوتية العليا والسفلى وان لو ثبت وذلك
بناء على ما حقق فى مقامه من ان الالفاظ موضوعة بازاء ارواح المعانى
والخصوصيات ملغاة لا دخل لها فى اصل الموضوع له ومعنى انى
حال وجود دار شيئت واطوار للوجود الحق الاضافى لدنى
قد تراه حقيقة خواتيم الانبياء والاولياء عليهم افضل
من التحية والثنا فكون متقوما به فيكونون اركان الت فضلهم
لك ان تقول ان العالم ليس الا علما وشئونه واطواره وحكمه
بل ليس الا عليا شعر غير علی هیچ در این خانه نیست ٭ جز اسد الله در این بیشه نیست
ونبه لك عليه قوله ٭ اول ما خلق الله العقل ثم قال له ادبر فادبر ثم
قال له اقبل فاقبل كما يصح ذلك ان تقول الموجود فى الدار الا وجه
ليس الا الحق الاول وشئونه وتجلياته وظهوراته معنى ما قال
الجامى قدس سره السامى شعر همه گو زر اتفاقون است كو
نقش ورقات هر ورق ٭ حق اگر بخوانديم نديم درده ٭ خير ذات
حق وشئون ذاتية حق ٭ بل ليس فى الدار غيره ديار كما

دليله واوضح سبيله فى بعض شعر اتنا بعون الله واعداده ومن
اللطائف ان اسمه ٣ مندرج فى جميع الاسماء وليس اسم
الا ان يشتمل عليه كما ان حقيقته سارية فى جميع الحقايق ولا كلمة
حقيقة منها وفى هذا الباب قيل نظم مما اى زبر لفظ سعيق ٭ بكر هم
چند اعداد شش ميان فن ٭ بيفزا بكى بكى در عشر مضروب
بطرح بست پس بماند ده زان ٭ بان تاخذ عدد عمر مثلا وهو ثمانية
وعشر وتضعفه حتى يحصل ستمائة وعشرين عددا وزد عليه واحدا
واضرب الحاصل فى العشرة يحصل منه ستة آلاف وماتين وعشر
عددا ثم اطرح منه العشرين بعده العشرين فيبقى عشرة عددا ثم اضربه
فى احد وعشر فيحصل مائة وعشرة وهو عدد اسم على ٢ ودر بعضى
النسخ عوض قوله بكن هم چند قوله ٭ بكن شش چند كما فى المصراع
الاخير بل قوله بطرح بست بعكس بست وكلاهما صحيحان وعليك
بالعمل وذلك ايضا مستجاب الفصلية عنه مستلزم للارتباط
الطبيعية مثلا كريح الورد واذا علمت ان تعلق الانيات يحقق
الحقايق ومذوت الذوات اشد من تعلق احد المتضايفين او

او المتلازمين بالاخر بل من تعلق العرض بالموضوع والصورة
بالهيولى والجنس بالفصل والماهية بالوجود لان في كل منها يكون
المتعلق من الشئ والشئ ولو في تحليل العقل وتعمله والتعلق الذي
بين الوجودات او الواجب غير انه يكون تعلق نفس الشئ بالشئ
لانها ظلية الوجوب ورشحة الاحدية وطورية الظهور بكمالاته
وحيثية تمتنزه عن جلفته وحكم التمييز بينهما صفة لا ميز
عزله ولذالك قال الحكيم الرومي مثنوى اتصالى بى تكيف بى قياس
هست رب الناس را با جان ناس * بان لك معنى قوله
ما رايت شيئا الا وقد رايت الله معه لان مع الحق الاول
بكرنا لاخ المرصانيفين منفكا عن تعقل الاخر واذا تحقق ان التفاوت
بين مراتب الوجود لا يكون الا بالشدة والضعف والشرف
والخسة والكمال والنقص والغنى والفقر بعد اشتراكها في نوع
واحد وسنخ فارد فيكون النسبة بها بين المعلول والعلة
اليها كنسبة الجنس والفصل الى النوع تحقق لك معنى قوله ما رايت
شيئا الا وقد رايت الله فيه لانه كما ان تعقل الجنس





والفصل يكون في مرتبة تعقل النوع كذلك شهود ما به الاشتراك
وما به الامتياز في المراتب الوجودية يكون في مرتبتها مع ان
ما به الامتياز فيها عين ما به الاشتراك هذا اذا كان المراد من
الشئ في الحديث هو الوجود كما هو الظاهر واما اذا كان المراد منه
هو الماهية فعليك باستنباط معناه مما قدمنا بيانه وتشييد
اركانه مثنوى آب نيلست اين حديث جان فزا * يا ربش
در چشم قبطى خون نما * فاذن ظهر لك يا اخ الحقيقة ورفيق التحقيق
ان محبة الاشياء بمجبولها والعشق عليهم بتبعيتها فضلا عن محبة خاتم الانبياء
واله عليهم الصلوة والسلام هى عين محبة الله والعشق عليهم مع انهم عباد الله
منذ كذا الا انهم مظاهر الالوهية باعتبار جميع مقاماتهم ومراتبهم
حتى المقام البشرى فان ظلمات عنهم باعتبار هذا المقام الذاتية
والوجه الناسوتي زنفيا وصاروا انوار محضة واضواء محبته فلم يبق لهم جهة
سوائية حتى يكون جهتهم باعتبارها غير حب الله مثنوى همچو مس کز کیمیا زر گشت
شد كل اصل ذهب * بر شود او ز صفات قلب * وصف آن
ربخ نامه اندروه * بر شود از وصف خود او پشت لاه * بعد از آن گر

تعبیه از آن کرده است در وجودش را ٭ دشمن خود بود آن ای فتی

در که خود را دوست دارد او بجان ٭ دوستی خویشش نباشد بی گمان

خواه خود را دوست دارد لعل لب ٭ یا که خود را جهت دارد قرب

اندرین ره هر که خود را زینت ٭ هر دو حاضر ضیا ازرق سنت

تا نشد او لعل خود را دشمن است ٭ زانکه نفس نیست اینجا دو من است

زانکه ظلمات نفس تکی با جفادرو ٭ هست ظلمانی حقیقت نفس تو

خویشتن را هست دارد کافر است ٭ زانکه او مانع شمس اکبر است

عن علی بن صالح الهروی قال قلت لعلی بن موسی الرضا ع

یا ابن رسول الله ما تقول فی الحدیث الذی یرویه اهل الحدیث ان

المؤمنین یزورون ربهم من منازلهم فی الجنة فقال یا ابا الصلت

ان الله تعالی افضل نبیه محمد ص علی جمیع خلقه من النبیین والملائکة

وجعل طاعته طاعته ومتابعته متابعته وزیارته فی الدنیا

والاخرة زیارته فقال عز وجل من یطع الرسول فقد اطاع الله

وقال ان الذین یبایعونک انما یبایعون الله ید الله

فوق ایدیهم وقال النبی ص من زارنی فی حیاتی او بعد موتی فقد

فقد

فقد زار الله تبارک وتعالی ودرجة النبی فی الجنة من منزله

فقد زار الله تبارک وتعالی قال فقلت له یا ابن رسول الله فما

معنی الخبر الذی رووه ان ثواب لا اله الا الله النظر الی

وجه الله فقال ع یا ابا الصلت من وصف الله بوجه من الوجوه

فقد کفر ولکن وجه الله انبیائه وحججه صلوات الله علیهم هم الذین

بهم یتوجه الی الله عز وجل والی دینه ومعرفته فافهم هذا الحدیث

الشریف فان فیه تنبیها لما ذکرت لک بالاشارة

والصراحة وفی الزیارة الجامعة من احبکم فقد احب الله

ومن ابغضکم فقد ابغض الله ومن اعتصم بکم فقد اعتصم بالله سعد

من والاکم وهلک من عاداکم وخاب من جحدکم وضل

من فارقکم وفاز من تمسک بکم وامن من لجأ الیکم وسلم من

صدقکم وهدی من اعتصم بکم فمن ورد علیه من عالم الغیب وارد وطرح

زنه بار دو اجتنب عن الاعتساف واخذ بیده الانصاف

فهی یستجاب العقل بوجوبه لانه ورد عن اهل بیت العصمة ان الله

جمیل یحب الجمال وورد ایضا تخلقوا باخلاق الله واتصفوا بصفاته

يقع العشق من ذاته الى ذاته اذ المحبة والعشق يكونان كالمتضايفين المترادفين في
الاستفادة والاباشة ذو الضعف مثنوی نيست فرق در ميان
حب وعشق ☼ شاه در معنى يا شد جز دو حرف ☼ سمع اند در في
الحديث القدسي ☼ يا عبادي من عشقني عشقته ☼ ومن عشقته او
ادخلته الجنة وفي حديث آخر من حبني عرفني ومن
عشقني ومن عشقني قتلته ومن قتلته فعلي ديته ومن علي ديته
فانا ديته وورد ايضا من عشق وعف وكتم ومات فقد مات
شهيدا بل العشق سار في جميع الموجودات لانه انما حصل من شهود
جمال المعشوق وكماله وما احسن ما قال المولوي مثنوی پادشاهان
مظهر شاهي حق ☼ عارفان مرآت آگاهي حق ☼ خوبرويان
آينه خوبي او ☼ عشق ايشان عكس مطلوبي او ☼ فلما يكون جماله
فوق جميع الجمالات والكمالات بما لا يتناهى فكذلك علمه
بذاته فوق جميع العلوم بما لا يتناهى فيكون عشقه بذاته اتم انحاء
العشق بما لا يتناهى وهو بذاته بجماله وكماله عين ذاته فيكون عشقه بذاته
ايضا عين ذاته فيكون هو العشق كما يكون هو الوجود والعلم والقدرة

والامر حقيقة في الوجوب فيجب على كل احد حب الكمال وعشقه الذي
هو خلق من اخلاق الله وصفة من صفاته ولان العشق الحق ومحبته في اول
الامر لا يمكن الا بعشق شؤونه وظهوراته وتجلياته واطواره قال
سيد الشهداء عليه آلاف من التحيات والثناء في دعاء
عرفة الهي امرت الى الآثار فارجعني اليك بكسوة الانوار
وهداية الاستبصار خواجه جان معنى هوس چاه زنخدان
تو داشت ☼ دست در حلقه آن زلف خم اندر خم زد ☼ زلف
آشفته او موجب جمعيت ماست ☼ چون چنين است پس آشفته
ترش باد كو بابا ويقول الناس ايها القوم الذي في المدرسه
كلما حصلتموه وسوسه ☼ علم نبود غير علم عاشقي ☼ ما بقي تلبيس ابليس شقي
هر كه نبود مبتلاى ماهرو ☼ نام او از لوح انسانى بشو ☼ كل من
لم يعش الوجه مليح ☼ قرب جل اليه واكرس تين يعني
الخس هر كه نبود عشق يار ☼ بهر او پالان وافسارى بيار
حلقه عشق كن در گوش ☼ در عشق بجو در عشق كوش ☼ علم رسمي سر بسر قيل است وقال
در عشق آويزد علم آشت ☼ ولم تستوحش من استماع لفظ العشق وكم

من العشق

والجواة وغيرها لسان الغيب عشقت بس كه در دو جهان جلوه
ميكند • كه از لباس شاه كه از كسوت گدا • فمن انوار
وجوده في المستنيرات سرى العشق فيها فلم يبق شيء
خال عن العشق اذ لم يبق شيء لم يستفض بنور وجهه كما ورد
في دعاء كميل وبنور وجهك الذي اضاء به كل شيء بيت
عشقت كليد خزائن جود • سارى در همه ذرات وجود
ولولا العشق ما حدث حادث وما تكونت ملتقى الاشياء
بجملتها في مكمن العدم وموطن الظلم كما ورد في الحديث القدسي
كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف
شعر از محبت گشت ظاهر هر چه هست • وز محبت
نيست هست • ولم يستفض شيء من المستفيضات و
ولم يتحرك احد من المتحركات ولنا قالوا لولا العشق لتعالى
لانطمس الفلك الا ان العشاق يتفاوتون لتفاوت الدرجات
شدة وضعفا وكمالا ونقصا والانسان لما كان جامع جود
بخلاف غيره فلا جرم يكون دايرة وجه معشوقه اوسع والاحاطات

والمعادن

والتفاوت فيه اظهر لكن لمن كان له علو همته لا يعشق الا
من كان له فضيلة محبة فعال من القوة ليخرج من كل جهة من القوة
الى الفعلية نظم فيا عجبا من قوم سفره • وطغوا في قدح الهدى طغيت
لسان الغيب كويند ترغيب كويد سيه شغه شكل حكايت
كوتقرير ميكنند • اعلم ان العشق بالحق على ثلثة اقسام صفاتي
وافعالي وذاتي اما الصفاتي فهو على قسمين جمالي وجلالي
الصفات كلك فمن العشاق من يعشق اليه اذا تجلى له بصفات اللطف
فاذا مرض او ذل او احتياج يشكك وطلب النجاة والخلاص وهو
في الحقيقة لا يعشق الا نفسه ولا يحب الا ذاته فيكون حاله كالبهائم
يلتذ ان يرتع في مرتع النعم اولئك كالانعام بل هم اضل سبيلا
لا يمكنها البلوغ الى ساحة القرب والوصول في دار الكرامة
والتمكن في مقعد صدق عند مليك مقتدر بخلاف الانسان
فانه مع ضعفا باعتبار سقوطه في الغطية عنه فيمكن الوصول
الى اعلى مقام شاء فاذا انحرف عن الصراط المستقيم ووقع في
السلوك على الطريق القويم يكون اسوء حالا من البهائم وفي الحديث

ان الله خلق بنی آدم ورکب فیهم العقل والشهوة فمن غلب عقله
شهوته فهو اعلی من الملائکة ومن غلب شهوته علی عقله فهو ادنی
من البهائم شعر آدمی زاده طرفه معجونیست ز فرشته سرشته
وز حیوان گر رود سوی این شود کم ازین ور کند میل آن شود از آن
ومنهم من قیل اذا تجلّی لصفته القهر حتی اذا احس الله بالعطاء الجاء
ذا المال والازال وزر المرض والوبال طفق بالشکوی عنده والاستغاثة
منه الخلاص منها وبرء حاله فی القهر والعافیة فی البلاء تحت کل محنة
ولاء وتحت کل نقمة نعمة نظم هر بلاکز دوست آید رحمتست
این بلا در بر دلم صد منت است ای بلای تو آرام دلم
از در تو شد کام دلم نالم و ترسم که او باور کند
جور را از کمترین گیرد فرد نم ناز پرورد تنعم نبرد راه بدوست
عاشقی شیوه رندان بلاکش باشد وذلک ان الانسان
لما کان فی بدو الامر حیوانا بالفعل وانسانا بالقوة فهی فطرت
علیه الصحة ووصلت الیه الشبعة فطر الناس علیها ای فطرة الله
علی ما ورد فی الحدیث کل مولود یولد علی فطرة الاسلام فابواه

۲ فرح والشعرعلی آلدرد بهر فرید ن فطرة الاسلام ای

یهوّدانه

یهوّدانه وینصّرانه نعمت کل وداء بلاء وتحت کل نقمة نعمة
فاستوحش من هذه الحال وتمیّس الزوال من الله المتعال وطلب
منه المرض والوبال ویقول بلسان الحال هو افضل من کل حال
آری بدی که تو کنی در خشم وجنگ باطر تر از نیکوئی غیر
جنگ ای بخاری تو ز دولت خوبتر ور دشنام تو زجان محبوبتر
حلاوتها که در درد محبت تو از لطافت کس نیابد خورد تو
مقام رفیع ومنزل شریع ولهذا ورد البلاء موکل بالانبیاء
ثم الاولیاء ثم الامثل فالامثل وورد ایضا البلاء للولاء ثم
ازل علینا بلاءک ووفقنا الشکر نعمائک واجعلنا من ۲۲
رادیا لنک ودانم حبا بک علیه وآرالات مخیک و
فی ذلک الحدیث الذی نتکلم
من ان کل مولود الخ بیان قوله السعید من سعد فی بطن امه والشقی
من شقی فی بطن امه کما هو الظاهر خفیف الشوق قلت المراد من السعید
والشقی هو النفس ومن الام هو البدن کما قال مولانا در روی سر
مادر نفس طفل چون زاد ملک مرگ درون زادن دو قابلة فکل المعنی

فاستوحش من هذه الحال وتمیّس الزوال
من الله تعالی وطلب منه المرض والوبال
ویقول بلسان الحال هو افضل من کل حال

ثم ازل علینا

۲۲ رادیا لنک بحرمته اکرم حبابک

الرقیق    مرتضی

لا سعيدة و لا شقية باعتبار الملكات الجميلة
والرذيلة المكتسبة ايا ما في عالم البدن
فالنشأة منشرح للانكم في عالم
لانها في الكلام في عالم اخر و زمانا
والحق الام المدن باعتبار انفعاله من
الاب الذي هو روح القدس والكون المراد
من الاب هو الوجود والام الحقيقي
اللازم له باعتبار منزلته كما قال الشيخ العربي
المغربي چه عروس است الحمد حق با
ادراكه نكاح وصداق هركه ورزين
نكاه اكه شد جهان را اكثر مورد
طلاق في السعيد والشقي المرجح في ذلك
بما على ما اصطلح عليه بعض العرفاء الكامل
الكون الاحد هو المادة والتعين الى اصل له
هو الصورة والوجه حقيقة واحدة مع اختصاصها
بالمرايا العقلية والنفسية والتفاوت باعتباره
والتعينات فيها تمتاز السعيد والشقي والكامل
الى الشقي الكامل الصورة الباب الاكبر متناه
كل واحد منهما

لعف
ان النفس قبل انقطاع تعلقها عن ام البدن وورودها في عالم ا
الكتبية ايا ها في بطن
... باشد
ام ... من ... لبنا ... الام لانها في الاسلام
في بطن ام اخرى ... اي ... اي خون ... انفعاله
عن الاب الذي ... و انما يكون المراد من الاب هو الوجه
ومن الام هو التعين اللازم ... خبرا فيها كما قال الشيخ المغربي
والشرح ... چه عروسی ... ان ... باشد اورا
كه نه نكاح وصداق هركه اورزين نكاه ... از ...
بكل باد طلاق ومن السعيد والشقي هو ا...
على ما اصطلح عليه بعض العرفاء الكامل الكون الوجه ... مادة
والتعين الى اصل له هو الصورة والوجه حقيقة واحدة مع ... ما
وبينهما بالمرايا العقلية ... والى ... باعتبه
والتعينات فيها تمتاز السعيد من الشقي والكامل
الى الصورة الباب والاكبر يمتاز كل واحد
بعد ... اكبها في الاكتساب فتفطن واما العشق الاكبر
الافعال

فهو العشق لظهورات الحق وتجلياته بان يعشقها من حيث هي
مضافة الى الظاهر والفاعل لا الى المادة والقابل فهو بالحقيقة لا
بعشق الا ... والى ذلك يقول ٢
... زر و در كون ...
... ابطال ... قدس سره
... ام و ... شنيده ...
... ان ... بكويم ... ان عشق ...
... فافهم بخلاف ما اذا كان العشق ...
... الى المظهر والقابل لا ... لا يكون في نظره
... غيره فهو ... المظهر يكون مذموما في ... التقيد والمنع
... قول الشيخ جعفر الصادق ... ع ... سئل ...
... ذكر ... فاذاقهم الله حب غيره قال
... سر ... حقيقتای کزین رنکی ... عشق بخوانند
... كان ... من جهات اخرى منها ... الغريبة
وتخلية النفس من الملكات الذميمة وتقليل العوائق وتفريغ القلب من العلائق

٢ در ... سكيده ... هر ... كه عشق ...
غير ... در كون و مكان ...
... قال ... فرد ...
... چنين ... ناطق ...
... شنيده ١٥ ... عشق ... سند ...
... كه ... داد ...
فهو لا يعقول فافهم بخلاف ما اذا كان
العشق ... حيث ... الى المظهر القابل
لا ... لا يكون ... في نظره ... المعشوق
مطلق ... ٩٥

ولعل يعبر بهذه الى الحيرة فيقطع تعلقه عن هذه المظاهر ايضا ولهذا قيل المجاز
قنطرة الحقيقة سيما اذا كان مراقبا فيتبدل النظر ويعتبره
من حيث هو ظهوره مثنوى شاد باش اى عشق خوش سوداى ما
اى طبيب جمله علتهاى ما ❊ اى دواى نخوت وناموس ما
اى تو افلاطون وجالينوس ما.
بحسب الواقع منحصرة فى الحق ليس الا
جمال اوست هرجا جلوه كرده ❊ ز معشوقان عالم بسته پرده
ولى كو عاشق خوبان دلجوست ❊ اگر دانسته ور نه عاشق اوست
بل ان سلكت المحبة الحق العاشقية ايضا يكون كذلك بر مبانى عشق ارباب
فانه باعتبار ظهوره فى كسوة المجنون والوامق كان عاشقا وباعتبار
بروزه فى لباس ليلا وعذرا كان معشوقا وظهور الشىء اعرف
هو الشىء ليس ما ثانيه فيكون هو عاشقا ومعشوقا ولهذا قيل
شعر مطلع در كسوت خوبان شده ودر ديده عشاق بجلوه
كرد ❊ خود بر صفت وامق كامل برآمد ❊ خود جلوه كنان شد
در صورت عذرا از ديده مجنون برخ خويش نظر كرد

واذا تعلقت نظره بوجه المعشوق رتحب الواقع
محبوبه فى الحق ليس لغيره نصيب
كما قال الشيخ شعر جمال اوست هرجا جلوه كرده
ز معشوقان عالم بسته پرده ❊ ولى كو عاشق
خوبان دلجوست اگر دانسته ور نه
عاشق اوست بل ان سلكت المحبة الكاملة
ايضا يكون كذلك بر مبانى عشق ارباب [illegible]

بكسوت

بكسوت ليلا شد ❊ يوسف كنعان وببازار برآمد ❊ از چه
نگران شد ❊ از چشم زليخا ❊ واما العشق الذاتى فهو ان يعشق ذات
الحق فى اية صفة ظهرت لطيفة كانت او قهرية جمالية كانت
او جلالية ولا يتفاوت فى نظره اللطف والقهر ولا يتميز عنده الجمال
من الجلال بل يرى فى اللطف القهر وفى القهر اللطف وفيه ذات اللطيف
والقهار ولهذا يقول مثنوى عاشقم بر قهر وبر لطفش بجد ❊ بو العجب
من عاشق اين هر دو ضد ❊ پاره پاره دو سه باشى دلا كربلا را
باز دانى از خطا وهذا المقام ارفع من كل مقام واوسع من كل شأن
لانه لا يصل اليه الا من انشرح صدره للاسلام واستوى عنده الالم
واللذة من الانعام وخرج عن العالمين وجلس بين الجمعين صاحب ذو
العقل والعين بعبه ان كان ذو العقل وذو العين والفرق بينهم
ان ذو العقل من يرى الخلق ظاهرا والحق باطنا فيكون الحق عنده
مرآة الخلق لاحتجاب المرآة بالصورة الظاهرة فيها ولذا
يقول شعر چند كويم همه ليلى كردى ❊ نه ز ليلى بى الم
وذو العين من يرى الحق ظاهرا والخلق باطنا فيكون الخلق عنده مرآة الحق

الحق

لظهور الحق عنده واختفاء الخلق فيه اختفاء المرآة
الصورة ولهذا اتيته ثم يقول شيخنا البهائي رحمة الله عليه
حيرتي دارم از ان رندی كه گفت    چند گویم لیلی لیلی کو لیلی
جمله عالم اوست لیلی کو    مانی بینیم روی غزوی ختم الله على قلوبهم
وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم فقد تر
وافهم وذا العقل والعين من يرى الحق في الخلق في الحق ولا
يحتجب باحدهما عن الآخر ويقول ما رايت شيئا الا قد رايت الله قبله
معه والى هذه الطبقات اشار العارف الكامل الجامي قدس سره
بقوله فى الخلق عين الحق ان كنت ذا عين    وفى الحق عين الخلق
ان كنت ذا عقل وان كنت ذا عقل وعين فما ترى سوى عين شيء
واحد فيه بالشكل ومقام الاول مقام الفرق والثاني مقام
الجمع والثالث مقام جمع الجمع والى هذه المقامات يشير انظر
ابيات الشيخ الرومي قدس    ان یکی ماهی همی بیند عیان
وان یکی تاریک می بیند جهان    وان یکی سه ماه می بیند بهم
وين سه کس بنشسته یک موضع نعم    وان كان لها وجه آخر انسب



وهو ان يكون اشارة الى الطوائف الثلث من اهل التوحيد
واله برية والنصارى والعلاك تقول البيت السنخية معتبرة بين ال
المحب والمحبوب والطالب والمطلوب وليست ادراك في
ريب من ذلك وهي متحققة بين الواجب والممكن بالعقل وا
والنقل اما العقل فلاستلزامها التركيب المنافي للوجوب واما النقل
فهو ليس كمثله شيء وكان لا يشبهه شيء ولا يشبه هو شيء
قف الامر كما تقول لكن لعبد المتفطن لما ذكرت لك لا يبقى
مجال لهذا الشك وان اشتهيت زيادة الايضاح فاستمع لما
اتلو عليك وهذه المقالة بيد كيد السنخية على قسمين احدهما سنخية
الذاذه مع التمام وهي ان يكون المتسانخان مشتركين في ا
وتمايزين بامر آخر فهي غير لازمة وان اردت منه
سنخية الشيء مع الشيء فهي لازمة ومتحققة من غير تركيب لان
الوجود موجود بل لا موجود الا هو وهو حقيقة واحدة متفاوتة في
الوجوب والامكان والكمال والنقص والشرف والخسة
والغنى والفقر والشدة والضعف وبه التمايز فيهما عين ما به الاشتراك

وثانيهما سنخية الفقر مع الغنى فان اردت
السنخية سنخية الذاذه مع التمام

فالمحذور غير وارد والوارد غير محذور اما انه موجود فلانه لو
لم يكن موجودا لان الماهية من حيث هي ليست الا هي لا موجودة
ولا معدومة ولا شيء آخر غير ذاتها وذاتياتها ولذا قال العارف
الشامخ والل الله المحزون قدس سره اسرارهم الاعيان
الثابتة ما شمت رائحة الوجود ازلا وابدا
به اهل ماهیت را ای کم و بیش    نه موجود است معدوم در جوش
ان هي الا اسماء سميتموها انتم واباؤكم ما انزل الله بها من سلطان
ويدل على ذلك قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه
اي كل ماهية هالكة حين كونها موجودة حيث لم يقل سيهلك
الا وجوده فوجودها انما يكون بتوسط امر آخر يكون
بذاته موجودا بنفسه ما قال المغربي المرشدي    اکثر
به جنت ظلمت ابدی    ساخت نورش زجنب ظلمت
طاق فالموجود الحقيقي انما يكون هذا الامر واما الماهيات
فموجودات مشهورية فحمل الموجود عليها انما يكون مجازا
عرفانيا وحقيقة لغوية بخلاف حمله عليه حيث كان حقيقة عرفانية

واما انه

واما انه حقيقة واحدة فلانه لو كان متعددة واشتركت متخالفا
كل واحد منها مع الآخر كتخالف النور مع الظلمة لم يكن اشتراكها
في مفهوم واحد وهو الوجود العام البديهي المصدري اذ الحقايق الوجودية
بسايط محضة وبسيطة حقيقة لا شوب تركيب فيها اصلا ولا تحته
تاليف لها قطعا كما حققناه في سفر اشا فلو كانت متعددة متخالفة
يكون جهة التعدد والتخالف فيها نفس ذاتها والاشياء المتخالفة
من جهة تخالفها لا تصير مشاده لانتزاع مفهوم واحد مشترك
معنى فارد كما يشهد به الوجدان قبل البرهان وايضا
للعدم الذي هو نقيض الوجود ورفعه حقيقة واحدة وهي البطلان الذاتية
والتعدد فيها انما هو باعتبار التعدد فيما يضاف هي اليه
المعدوم فلو لم يكن للوجود حقيقة واحدة لزم ارتفاع النقيضين ويدل على ذلك
قوله تعالى الله نور السموات والارض لان المراد من النور ما يكون
ظاهرا بذاته مظهرا لغيره سواء كان اظهاره له بواسطة افاضة النور
عليه كما في الواجب جل قدره او باعتبار اتحاده معه كما في الانوار الاكتسابية
حيث انها مظهرة للظلمات الماهيات لا بافاضة نورها عليها بل لاتحادها معها

عالم الملكوت الذي والذي في بعض
وعالم الناسوت وقع بعضها في بعض
وكمالات المصباح الطف من الزجاجة والزجاجة
وكمالات المصباح الطف من الزجاجة
في المشكوة تلك عالم الملكوت الذي في عالم الناسوت
الكشف المجردة عن المادة ولذ احتجها وبين عالم الناسوت
المجردة عن المادة ولهذا كان كالكوكب الدري
كمالات الزجاجة وارفعه بين المصباح والمشكوة
عالم الملكوت الذي وعالم الناسوت
نيفذ من المصباح في الزجاجة ومنها في المشكوة
نيفذ نور الوجه من الملكوت الذي في الملكوت
ومنه في الناسوت وكمالات المشكوة
في الافاضة والانارة الى المصباح
والذات تحجب لو هنك عنها
الى الظلمة فكذلك عالم المثال وعالم الناسوت
نعتبران في الغاية اما عالم الجبروت
فهو ان الشجرة كما تشتمل مع غصون واوراق
طيبة منقدة ويستظل منها وثمارها حقيقة
لبعض من البعض وليكن اليها الطور تلك عالم الجبروت
تستمد مع انوار الحضرات والانوار وتوابعها
من اجوف الجلالة وسلالة لكونه
بسيطة الحقيقة

حي بالبعض الراسخون فيكون معنى الاية انه تعالى ظاهر
بذاته ومظهر السموات الارواح والارضين الاشباح
بافاضة النور عليها فيكون هو نور ويفيضه نور فهو نور على نور والذي
ورد عنه من ان مثلك بنورك الذي يملأ اركان عرشك
فنور جاعله لك نور بانوار كل نور خلا نور الانوار
الكلام الى ذكر الاية الشريفة بان نتعرض تاويلها مع نفث روح
القدس في روعي حال تحريري فاقول المراد من المشكوة هو عالم الناسوت
اعني الماديات ويقال له الجسد والشهادة والمطلق من المصباح هو عالم
الملكوت الاعلى اعني النفوس ومن الزجاجة عالم الملكوت الاسفل
اعني عالم الخيال ويقال له البرزخ اللطيف ومن الشجرة المباركة
عالم الجبروت اعني العقول المجردة ويقال له الجبروت الغيب المطلق
والمراد من الحضرات الخمس الدائرة على السنة العرفاء عظم الله قدرهم
هو تلك الحضرات مع حضرة الكون الجامع لجميع العوالم اعني العالم
الانساني بادني تفاوت ووجه المناسبة انما في الثلثة الاول
فهو ان المصباح والزجاجة والمشكوة كما وقع بعضها في جوف بعض

باقي عوالم وقع تحت ظلمة بنسبته الى الكفر الاعلى ولما المقدار كما قال
بكلمات الله التامات ورواه عن ابي عبد الله عليه السلام حين شرح الشجرة الطيبة التي اصلها
اصلها وهي المومن ثابت وفرعها والائمة عليهم السلام في ذريتها اغصانها وعلم الائمة ثمرها
وشيعتهم المومنون ورقها ثم قال ان المومن يولد فيورق ورقة فيها وان
المومن يموت فيسقط ورقة منها وكما ان المصباح يوقد من الشجرة فكذلك النفس توقد
من العقل انها بنوره ومتعلقة الا ان الشجرة متحققة في حقيقتها ربت الوجوب كلها فانه
الشون والصفات ووجهها لها ربت لا يصدق الزيتون وانما لا تكون شرقية ولا غربية
لانها لا تكون في شرق الوجوب ولا في غرب الامكان بل متوسط منهما كالشجرة
المادية حيث كان غصنها الشام وهو متوسط بين شرق الاقاليم المادية وغربها
والمراد من الزيت هو الكمال الذاتي للعقل ومن النور هو النفس المنبسط فكان
المعنى ان فضيلة جهة العقل مجرد استعداده الفطري وهو الذاتي يكاد
يشتعل بشعلة الوجود ويستضيء بنوره ولم تمسسه نار الغير والنفس الرحماني الحقيقية
في ظلمة العدم الى نور الوجود لانه حين تلبسه ونحوه مجرد بسطة الذات

نيز كه ... آن كه ... تقي
تفسير حفت ... مكرمه سيمه

في الارض من الموجودات كلها في الفلكيات في العنصريات كذلك الا ان بينهما تفاوتا باعتبار تفاوت
وجودها بالنسبة اليها بعد ومع هذا قلت فيه هو الا فرق بين الافعال الجميلة والقبيحة في صحة استنادها اليه تعالى
تعالى مع انه تعالى فرق بينهما حيث قال ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك
قد وجه بتفريق الحسنات حيث هي حسنات ليست الا الوجودات والسيئات من حيث هي سيئات
ليست الا الاعدام والوجودات كلها صنع الله المعدل البركات والاعدام من لوازم الممكنات
فيكون الحق مستندا الحسنات والممكن مستندا الى السيئات كما اشير اليه قوله تعالى
الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات
مع انه في الوجودات انما هو ... باعتبار كونها موجودة ... بحقيقة
واتحاد ... الكون ... حسنات ... 
قال ... وان ... حسنة ... سيئة ...
... وهل ...
وقال ... الى ... الاشياء ... كل شيء ... ذاته ... حقيقة
حقيقة ... فيكون ... ذاته ... في المبادي ...
... المقدسة ... الاول ...
... حقيقة ... الكمال ...
والذا قال ... بالموجود ... ليس ... علمت
... بالذات ... بالحقيقة ...
... لم يعرف ... 
... في جهنم ...
... فيهم ...



بالمرتبة الوجه منها فيكون كلها وجوها واطوارا واشعة وشئونا ... لها ولهذا قال
كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف ... في مرائي المهيات
ومظاهر الممكنات لكي اعرف نفسي بنفسي ولنور الذات ... ولهذا قال بعض العرفاء ...
... جمال ... آن ... آئينه ...
خلقت الاشياء لاجلك ... ان لا تكون مرآة نفسك ... نفسك فيها ... لاجلي
ان تكون مرآة نفسي ... بعض العرفاء في مناجاته ما الحكمة في خلقي فاجيبه
في الجواب ان الحكمة في خلقك ... في مرآة روحك فافهم ولا تكون الا ... 
المبدء ومجهولاته ليس الا الوجودات ... المهيات ... كيف ...
حيث ... بالغير المجعول ... ان تكون ... الذات ...
الغير ... قلت ... المهيات ... منشأه انه ... المهيات
بالعرض ... بالذات كيف ... يقول ...
في ... تقدم ... المهيات ...
عالم الماديات ... عالم المجردات ... فافهم والعارف ...
حقيقة ... المبدء ... الوجود والمهيات ... باعتبار ...
كلها ... الذات ... الاولية ... لا جبر ولا تفويض بل امر بين الامرين
الامرين ... التفويض ... بالنسبة ... والوجوب ...
ليت ... الحق الاول ... المهيات ... مجردة ...
... الامرين ... ذاتا ووصفا ... ولذا كان
... نفسك ... وقال

وهكذا لا بالمشاركة ولا ... 
والمباشرة ... فان ...
لغيرهم ... 
الا ... 
... 
عليه ... الذي ... 
موتها ... 
الذي ... فان ...
بعض ... 
يتوفى ملك الموت ... 
او ... 
لا او ... 
... ملك الموت ... 
توفى الله ... حقيقة ... 
قال المولوي ...
... ارواح ...
گر ... 
وقال ... 
... 
كيف ... 
... الممكنات ...

في نظره محجّباً لقه والغرض من التكلّف بالحجّة إنما هو الاستشعار بها دار دبادي
مما حصل من معرفة الحق ومشاهدته بالبديهة في كتاب الله التدويني والتكويني الآفاقي
والأنفسي وتلاوتها مع آياته كما قال فاقرؤا ما تيسّر لكم وقال أفلا يتدبّرون
القرآن أو لم يتفكروا في خلق السموات والأرض وقال سنريهم آياتنا
في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبيّن لهم أنه الحق وقال وفي أنفسكم أفلا تبصرون
وقال عليه السلام تفكّر ساعة خير من عبادة الثقلين وبالسبعين سنة ولا شك
أن هذا الاستشعار والالتذاذ بأمر حكمي متعذّر في غير ذلك معقود الا
في نهاية الوجه البسيط حاصل لكل أحد في حدّ فطرته إذ المعلوم بالذات
من كل شيء هو نحو وجهه الذي لا يكون إلا طوراً من أطوار الله ووجهاً من وجوهه
على ما عرفت فلا يشغلك إدراك الحق عن إدراكك لكنه لم يدر ما أدرك إلا
من كحل بصيرته بنور الله وأما على الوجه المركّب فالناس فيها متفاوتون والمقصود
من إرسال الرسل وإنزال الكتب إنما هو تحصيل هذا النحو من المعرفة على الاستشعار
بمعرفة بأنه وارد دار ها — تمت مسئلة الاولى وله اررده
بالمسئلة الثانية شرع

**المسئلة الثانية** في معنى الحديث المروي عن أئمة الهدى أن لله
ملكاً من الملائكة له سبعون ألف وجه ولكل وجه سبعون ألف لسان
ولكل لسان سبعون ألف لغة يسبّح الله تعالى بتلك اللغات كلها
ويخلق الله من كل تسبيح ملكاً يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة **الجواب**
لا بدّ لفهم هذا الحديث الشريف وتفهيمه من تمهيد مقدمات خمس لكونه مشتملاً
على قواعد إلهية ولطائف عرفانية فلا بد من تمهيدها لئلا يتمكن إلا من كحل
بكحل العرفان وجعل بالنور الوارد على قلبه من أهل الإيمان وأولي العرفان
وما أنا فيض في تبيينها وكشف القناع عن وجهها مستمدّاً من الله المتعال
ومستفيضاً من ولية ذي الإكرام والجلال **المقدمة الأولى** أن الوجود حقيقة
واحدة ذات مراتب متفاوتة ودرجات متفاوتة بالغنى والفقر والكمال
والشرف والخسّة وذلك قد فرغنا من توضيح سبيله بما ورد في المسئلة
عن المسئلة الأولى وإن كنت ممن في ريب فارجع إليه بالتأمل الصادق
والفكر اللائق **الثانية** أن العالم على قسمين كما أشار إليه جدّي الأمجد
ومن عليه اعتمادي في كل المطالب والمقاصد قدس سره في منظومته **شعر**
اهل نبود جهان آنچه که دیدی ٭ نه همانا به بصر دون آنچه شنیدی

ماخوذ من قوله تعالى فلا اقسم بما تبصرون وما لا تبصرون
لانه اما ان يكون متعلق الوجود بالمادة منغمرا في لجج الاجاج
من الهيولى الاولى او لا والاول يقال له العالم الملك والشهادة
والناسوت والثاني اما ان يكون متقدرا او لا والاول يقال
له العالم المثال والبرزخ والخيال المنفصل والغيب الامكاني
على صورها في العالم المادي والاول مثال صوري لما في العالم الا
ولكونه واسطة بين العالمين في ايصال المدد الرباني والفيض
من احدهما الى الآخر لفرط التناسب بينهما لبساطة احدهما
وتركيب الآخر وظلمانيته فيكون له جهتان يشبه بكل جهة
عالما والى ذلك العالم اشار بالبرزخ في مرج البحرين يلتقيان بينهما
برزخ لا يبغيان فان المراد من البحرين هو العذب الفرات
الروحاني والملح الاجاج المادي الجسماني والبرزخ الذي بينهما
من المعنى هو العالم المثال قال المولوي المعنوي قدس سره مثنوي
بحر تلخ و بحر شيرين در جهان * در ميانشان برزخ لا يبغيان
ولكونه في الانسان الكبير يكون بمثابة الخيال المتصل الذي يكون

في الانسان الصغير من جهة اشتماله على صور جسمانية نورية
ولا امكان رؤية صوره لبعض السلاك الى هذا المقام اشير بقول المولوي
قدس سره مثنوي آن خيالاتي كه دام اولياست * عكس مه رويان
بستان خداست * لانها كلها تجليات وشئونات لارباب
الانواع والمثل الالهية الافلاطونية وانها كانت شبكة
للاولياء لانهم اذا رأوا صفوا وجاءوا واذا انفصلوا او لاهوا العالم
النوري فيرون الصور الحسية التي تكون فيه فاذا لم يكن
هو فيها وهو ارجح الى غاية الكمال فيكون الصور الخيالية
شبكة لهم فعلى هذا يكون المراد من الاولياء بعضهم كما انهم
ربما يقعون في شبكة اعظم من هذه الشبكة وذلك حيث التجلي
الحق على قلوبهم فاذا دهشوا نفوسهم فيشتبه الامر عليهم ويزعمون
انهم مستغرقون باللذات والعطيات فيفتخرون بكبر القلب
ويقولون انا الحق قال لسان الغيب بنغمة قال نور الله مرقده
خواجه حافظ عكس روي تو چو در آينه جام افتاد * عارف از
خنده مي در طمع خام افتاد * واما اذا كان لهم مرشد يرشدهم و

يعد بهم فلم يقفوا ولم يقعوا في الشبكة اصلاً وادعى واحد
منهم وقال انا الحق كان مراده من هذا القول هو الحق اذ لم يبق له
انية حتى يكون قوله انا اشارة الى نفسه تعينها شعر بيت
از اكه فنا شيوه وفقر آيين است ❁ نه كفر و يقين نه دين است
رفت او و نشان بهمان خدا ماند خدا ❁ الفقر اذا تم هو الله
ومن هذا قال بعض العرفاء قدس الله اسرارهم شعر
در سراى ما نحن در بو الفضول زدند ❁ يكى قول دو كرد و شد
اين چه بو العجبى است ❁ آن انا را رحمة الله در عقب ❁ وين
انا را لعنة الله در عقب ❁ وانما قيدنا هذا الكفر بالقلب لان
للكفر درجات على ما ذكره بعض اهل الله قدس سره واولها كفر القالب
وهو انما يحصل بانكار الشيء من ضروريات الدين وثانيها كفر
النفس وهو انما يحصل باطاعة الهوى وجعله الها افرايت من اتخذ
هواه وفي الحديث ابغض اله عبد في الارض الهوى وقيل من العباد
من اجتنب عن عبادة صنم الهوى وطاعة طاغوت النفس وبعمل
دعاء ابراهيم خليل ع فيما حكى الله عنه من قوله واجنبني وبني ان نعبد الاصنام

انما

انما كان الاجتناب عن هذه العبادة هذا الكفر من كان بعيد
في عالم الامكان ولم يتجاوز الى عالم الملكوت وثالثها كفر القلب
وهو الذي عرفه ورد انه كفر الروح وهو شرك الخفي من
كل شرك فهو منبع كل شرك وكفر ومنشأ كل شر وفتنة
وجهه هو الامكان الثابت لجميع الماهيات فالممكن اذا نظر الى
جهته من حيث هي حكم العقل عليها بعدم الارتباط الى الواجب تعالى
بحكم ان طريان العدم عليها واذا نظرت الى وجوده الفائض عليها
من الحق حكم عليها بالوجوب فكل ما سوى الاول تعالى باطنه هذا حقه
تغيرا جهة الظلمة فاشية في جميع العالم الا انها مضمحلة في المبدعات
لسطوع نور الحق بحيث لم يبق لها عين ولا اثر واشية في نفس الامر ولو
ظاهرة في المكونات هذا خلاصة ما ذكره قدس سره اقول فكل الممكن
باعتبار جهته وجوده كافر بالحق سواء كان مجردا او ماديا نورانيا
او ظلمانيا اما بالاعتبار الاول فلما عرفت انه بحجب جهة ليس
موجودا ومرتبطا بالحق فيكون بتمام ذاته وذاتياته محجوبا عن الوجه
الذي لا يكون الا الحق وشئونه واما بالاعتبار الثاني فلان الوجه

اقول

[illegible]

اذا تنزّل عن درجة الاطلاق يصير محدودا فحجبه يكون هذا الحد شقوقاً
ونهوذاته والمحدود لا يكون عارفا بالله محدودا الا بما قد ظهر منه في تعينه
فيكون محجوبا عنه كافرا به من حيث انه غير محدود ولهذا قال
نبينا انهم ما عرفناك حق معرفتك وقال ايضا ولا يحيطون
به علما وايضا ورد ان الملاء الاعلى يطلبونه كما انتم تطلبونه فتفطن ولبعد
الى ما كان فيه وظهوره في عالم الشهادة والى هذا اشار رئيس اهل
التوحيد والشهود مولانا ابو الحسن علي ما روي عنه ان الله خلق
هذا النطاق زبرجدة خضراء من خضرته اخضرت السماء قال الراوي
قلت وما النطاق قال الحجاب وانما كان نطاقا وحجابا لان
كل سافل منطق يعقد على العالي ويستر له لانه ظهوره وحكمه
الشيء حجاب تحجب ونقاب تنتقب لانه هو على وجه لضعف
والنقص الذي حسما يكون من شوبين لذاته فيكون الحجاب
نفسه عن سائر المرتبتين لم تحط به الاوهام بل تحتجب لها بها وحجابا اسم
وورد ايضا ليس بين الحق وبين الخلق حجاب الا خلقه شيخ رحمه الله
در بيان من وسرنده حمام ست حجاب ولام ...



[illegible]

وقال افصح الشعراء وابلغ البلغاء شيخ سعدي بيان ماه تو جز پرتو مهر نگاه
اگر حجاب شود تا به دامنش مردم ولما كان عالم المثال ظهوره لما في
الملكوت والغيب المطلق الحق بعد النطاق وانما وجه خضرته فاتصاله بعالم
الغواشي المادية السوداء وبعده عن منبع الانوار
كلما بعد عن منبعه وكثرت الوسايط بينهما ضعف واختلط بالظلمة
نور الشمس والسراج كيف يصير ضعيفا ببعده عنهما وانما اخضرار
السماء بخضرته فلانها اثره والاثر مثال مشاكله لانه ظهوره
وظهوره وظهور الشيء هو الشيء على وجه ظهوري شعر عكس نوراني
همه روشن بود عكس ظلماني همه گلخن بود قال الله تعالى قل كل يعمل على
شاكلته الا ان خضرتها قريب من السواد وذلك العالم هو الذي
من جابرصا في الحديث المروي عن مولانا الصادق ع ان لله مدينتين
احديهما في المشرق والاخرى في المغرب يقال لها جابرصا وجابلقا
مدينة منها اثني عشر الف فرسخ في كل فرسخ باب باب يدخل في
كل يوم من كل باب سبعون الف ولا يعودون
الى يوم القيامة الحديث والمراد من مدخل ذلك العالم حسب التي

الاعلی ومن مخرجه حبه التی هی هذا العالم ولما کان قوس الصعود غیر
قوس النزول لمسیرة الحد بخلاف یوم القیامة فبعد توجه الحرکة
من هذا العالم وحرکته منه لم یرد علی باب المدینة التی خرج
منه ابدا بل یرد علی باب المدینة اخری مثلها لکنها لم تکن
ویقال لهذه المدینة جابلقا ولنعت المجالی لا استحالة لظهور اهلها
فی عالم الشهادة واشباع روحیتهم للناس الا البعض من اهل الکشف
والمجاهدة وهم الذین تبدل ارض طبایعهم غیر الارض
والسماوات سطوات منهم وصاروا من اهل الشکر وقلیل من
عبادی الشکور • که حیوان بهیمی قصور • یا زند
وقت بوی کافور • ویقال له العالم الامر والغیب والملکوت وهو
علی قسمین احدهما ما لا تعلق له بعالم الاجسام اصلا وان کان
ما له تعلق به والاول یقال له الکروبیون قسمان قسم لا تعلق لهم
الی ذواتهم النوریة وانیاتهم القدسیة فضلا عن غیرهم
وذلک لشدة استغراقهم فی بحر الازل وکثرة هیمانهم فی
مشاهدة جمال المشرق الاول ویقال لهم الملائکة المهیمون وهم

اشار النبی ص ان لله ارضا بیضاء مسیرة الشمس فیها ثلثون یوما
من ایام الدنیا ثلثین مرة مشحونة خلقا لا یعلمون ان الله
خلق آدم و ابلیس ونعم ما قال شیخنا البهائی رحمه الله شیخ بهائی
عشاق جمالک احترقوا • فی بحر صفاتک قد غرقوا • فی باب
ذاتک قد وقفوا • ولغیر جمالک ما عرفوا • وقسم جعلوا وسائط
جود الله ورحمته وخیام جلاله وعظمته بل نفس رحمته وجلاله ولهذا
قال علیه السلام اللهم انی اسئلک من رحمتک باوسعها وکل
رحمتک واسعة اللهم انی اسئلک من جلالک باجله و
کل جلالک جلیل وهم علی طبقتین طولیة وعرضیة متمثلة
عنه الله ارباب الانواع والمثل الافلاطونیة فهم
مبادی سلسلة الموجودات وغایاتها ویقال لهم اهل الجبروت
لانجبار نقایصهم الامکانیة وقصوراتهم بجود الجواد
المطلق لتمامیتهم قوابلهم ومهیاتهم لاخذ الفیض عن الفیاض الحق
ولا فراغ انا رتبیهن من الطاقات الا المتنور باشعة القدس من
القوة الی الفعل بالتمام وقسم رئیسهم القلم الاعلی لقوله علیه السلام

اول ما خلق الله القلم والعقل الاول لقوله اول ما خلق الله العقل
فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فاقبل والمراد من ادباره نزوله
من عالم الوحدة والجبروت الى عالم الكثرة والتركيب
من غير تجاف لمقامه الشامخ العالي اذ شرط كمال الاكسير في الحركة
المتعددة حيث لم يكن فاقد المكانة مع وجدانه لمراتبه العكسية ومن
اقباله توجهه اليه انا لله وانا اليه راجعون مصرع
راجع آن باشد که باز آید بشهر سوی وحدت آید
از تعدد وبه ولعلك تقول انه ورد في حديث آخر
اول ما خلق الله العقل فقال له اقبل فاقبل ثم قال ادبر فادبر فما وجه
التوفيق قلنا هذا الاختلاف انما يكون للاشارة الى ان
الادبار من الحق عين الاقبال اليه كيف لا ولم يكن ذلك الا
تحديده ومن حده فقد عده ومن عده فقد ثناه ومن ثناه
فقد جزاه فانه لا في هذا اذ كان المراد من العقل
في الحديثين شيئا واحدا هو القلم الاعلى والجوهر القدسي
النوري الذي يكون عقل الانسان الكبير منه بلا انفصال وليس التعقل



ان المراد من العقل في الحديث الثاني هو النفس الناطقة في الانسان
الصغير بحسب مراتبها اذ هو انصافها احدى اطلاقاته والمراد من اقباله
هو ترقياته في مراتبه واستكمالاته في درجاته علما وعملا لان
للنفس باعتبار تأثرها وانفعالها عما فوقها من المبادي العالية
واستفاضتها عنها ما تستكمل به ذاتها من التعقلات قوة تسمى عقلا
نظريا وله اربع مراتب اذ النفس قابلة لادراك حقائق الاشياء
فلا تخلو اما ان تكون خالية عن كل النقوش الادراكية والصور العقلية
تصورا كانت او تصديقا او لا تكون خالية عنها فان كانت
خالية مع كونها قابلة للتصور والادراكات كالهيولى الاولى التي
ليس لها الا صرف القوة والاستعداد فتسمى في تلك المرتبة
عقلا هيولانيا وان لم تكن خالية فاما ان تكون الحاصل فيها من الصور
العقلية الاوليات فقط التي تكون آلة لاكتساب النظريات فتسمى
في تلك المرتبة عقلا بالملكة والمراد من الملكة هاهنا ما يقابل الحال
اي لها قدرة الاكتساب وقوة الانتقال الى نشأة العقل بالفعل
فان قلت لم لم تسم النفس في هذه المرتبة عقلا بالفعل فيجاب بان الوجود

العقلی لم یحصل ادراک الاولیات والمفهومات العامة
اذ الشیء لا یحصل بالفعل بامر مبهم عام ما لم یتعین لان نسبة القضایا
الاولیة فی باب المعقول الی الصور العقلیة النظریة کنسبة الجسمیة
المشترکة الی الطبایع الخاصة فی باب المحسوس فکما ان الشیء الجسمانی
لا یصیر موجودا فی العین بمجرد الجسمیة ما لم یحصل له طبیعة مخصوصة فکذا
الوجود العقلی لا یحصل بالفعل بمجرده والمفهوم الاولی العام کمفهوم الوجود
والشیئیة والقضایا الاولیة کقولنا الواحد نصف الاثنین والکل اعظم
من الجزء وان کان قد حصل لها النظریات فلا یخلو اما ان تکون
النظریات غیر حاضرة والمشاهدة بالفعل لکنها متی شاءت
النفس استحضرتها بمجرد الالتفات او تکون حاضرة بالفعل
بالحقیقة فالنفس فی مرتبة الاولی تسمی عقلا بالفعل وفی الثانیة عقلا
بالمستفاد ولها باعتبار ثانیة او فعلها فیما ورائها
استکمال جوهرها ایضا حالات اربع التجلیة باستعمال النوامیس الحقة
والتخلیة عن رذایل الاخلاق والاوصاف الذمیمة والتحلیة بالاوصاف
وصفات الله والتخلق باخلاقه والفناء حتی یری الوجودات

فانیة

فانیة فی وجود الحق وصفاته مستغرقة فی بحر جوده ولمعاته
من ادبار الامور وتوجه الی الحق لتکمیل ذواتهم واشغاد
المستعمرو ارادتهم الی عالم النور شاهره ودنیا قوی و
جان طرز او بپای عارفیت * در کشادی عقل عقده او
اعتبار اوی وشادی خدا وبعبارة اخری المراد من اقبال
هو سیر فی الاسفار الثلثة اعنی السفر الی الله وفی الله وبالله حتی
یری الافعال فانیة فی فعله لا حول ولا قوة الا بالله مثنوی الست حتی
فاعل دست حق * کی توان بر دست حق زد طعن ودق
مضمحلة فی صفاته وهو السمیع البصیر وصرح باطلاق الجلال ولا
بتقییة ... زینة فکل ملیح حسنه
معار له بل حسن کل المحبة قال المولوی المعنوی قدس سره شعر
زجوی حسن تو خوبان سبو بر ده * تشنگان ره عشق که
سقائی * والذوات مستهلکة فی ذاته یامن لا هو الا هو الا
کل شیء ما خلا الله باطل فیرتفع حجب عن لطفه والحجب التی کانت
الشاه ... محتجبا بها ونحوب الحیوان التی کانت السلطان

المطلق متحققا بها ذاتا وصفاتا وفعلا ويرى ذاته في الذوات
وصفاته في الصفات وافعاله في الافعال انا فتحنا لك فتحا مبينا
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ومن اوباره هو
في السفر الرابع اعني السفر من الله للارشاد المسترشدين و
المهتدين وهذا انما يحصل للعبد عند خروجه من الاسفار الثلثة لان
السالك فيها لا يشعر بشيء غير الحق فيكون عنده الحق
حجابا للخلق بخلاف ما كان اولا الخلق حجابا للحق والاول هو الكفر المذموم
والثاني هو الكفر المحمود شيخ عطار كفر بالحق مطلق را اگر ذات پوشیدگی
كفر حق خود بحق پوشيدن است اى بهمه تا تو در بند
خودى حق را بخود پوشيده با چنين كفرى كى [illegible] كجا يابى
خبر چون بحق پوشيده كردى آگهى كافر شوى
چون شوى كافر زايمان آگهى يابى خبر فاستصعب
حمل النبوة اذ لم يبق عنده خلق حتى يكون داعيا لهم الى الحق
فلا بد له من انشراح صدر حتى يرى الكثرة فيسهل عليه دعوتهم الى الله
قال الله تعالى الم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك

الذي

الذي انقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك فان مع العسر يسرا
ان مع العسر يسرا فالمراد من الوزر هو ضيق الصدر الذي
لا يحمل معه النبوة التي تقتضي شهود الكثرة ومن العسر الاول
هو الكفر الاول ومن اليسر ما حصل عقيبه هو الكفر الثاني الذي
عبر عنه ثانيا بالعسر ومن اليسر ما حصل بعده هو رفع
الكفر ايضا حتى يصير ذا عينين وعبر عن هذا الشخص الشيخ [illegible]
قدس سره ما [illegible] حيث قال مولوى بشنو از نى چون
حكايت ميكند * وز جداييها شكايت ميكند * كلونه صار [illegible]
خاليا عما سوى الحق والمحجوب المطلق وانما كان شاكيا لان
علاقة الروح مع البدن كان مانعا عن مشاهدة معشوقه
على سبيل الدوام قال عارف الجامى قدس سره بيت شعر
تا بود پيوند روح و تن بجاى * كى شود مقصود كل بر تو گشاى * تا بود
باقى بقاياى وجود * كى شود صاف از كدر جام شهود * وقال لسان
الغيب قدس سره در بزم دور يك دو قدح دركش و برو يعنى طمع مدار
وصال دوام را ثم اعلم ان السلوك قسمان مجذوبى وجذبى ولا

في السلوك

هو ان یکون وصول السالک الی مقدسات تعالی بسلوکه

یعنی ان یکون وصوله الیه تعالی بغیر سلوک و مجاهدت

و ریاضت و اشاله بل بمحض العنایة الازلیة و المحبة

الصمدیة و فی الحدیث جذبة من جذبات الحق توازی عمل الثقلین

و قال علیه السلام ان فی ایام دهرکم نفحات الا فتعرضوا لها

مثنوی گفت پیغمبر که نفحتهای حق ٭ اندرین ایام می آرد سبق

گوش هش دارید این اوقات را ٭ در ربایید اینچنین نفحات را

نفحه آمد مر شما را دید و رفت ٭ هر که را میخواست جان بخشید و رفت

نفحه دیگر رسید آگاه باش ٭ تا ازین هم وا نمانی خواجه تاش

والثانی هو ان یکون وصوله الیه تعالی موقوفا علی ریاضته

و مجاهدته و بارشاد شیخ العالم و مرشد کامل خواجه عبد الله قطع این مرحله

بی همرهی خضر مکن ٭ ظلمات است بترس از خطر گمراهی

و یقال الاول المجذوب السالک والثانی السالک المجذوب

و اشیر الی الاول فی قوله تعالی الذین سبقت لهم منا الحسنی

و قوله فی حق نبینا م سبحان الذی اسری بعبده لیلا

الآیة

[illegible]

الآیة و الی الثانی بقوله الذین جاهدوا فینا لنهدینهم سبلنا و فی

حق الخلیل الجلیل ع انی ذاهب الی ربی سیهدین و فی حق

موسی ع و جاء موسی لمیقات ربنا ثم تدبر بارباب الطریق و دقق

النظر حتی تعلم الفرق بین مقام نبینا و مقام ابراهیم و موسی

و تعلم ایضا الدقیقة المرعیة فی قوله سبحانه سبحان من حیث انه لما

کان مقامه مقام المحبوبیة والمعشوقیة تعالی و المحبوب

و العشاق یکونون غالبا فی الم الهجر و البعد و الفراق و المحب

جل شانه نحن اقرب الیکم من حبل الورید و مع کل شیء لا بمقارنة

اذ اول [illegible] الوهم السخیف والظن الضعیف باتیان صیغة المتکلم

و القدس و الی [illegible] بین السلوکین اشار السالک المجذوب حضرت خواجه عبد الله قدس سره

خبرت ار زد منجانه کشادی طلبیم ٭ بر در دوست نشینیم و مرادی طلبیم

زاد در راه حرم وصل نداریم مگر ٭ بگدایی ز در میکده زادی طلبیم

عرفت ذلک فاعلم ان المراد من الاقبال فی هذا الحدیث

الشریف هیهنا هو السلوک المجتبی لا المجذوبی فتدبر و النفحات

[illegible] کتاب [illegible] و آخرهم روح القدس المسمی بجبرئیل و القسم الثانی

له الملكوت الاعلى ويقال لهم الروحانيون على قسمين قسم يتعلق بالاجرام
السماوية ويتصرف فيها تصرف التدبير والتحريك ويقال
له الملكوت الاعلى وقسم يتعلق بالاجسام العنصرية ويتصرف فيها
ويقال له الملكوت الاسفل والملكوتيين تحت قهر الكروبيين لكونهم
سطوع نورهم وشروق ظهورهم والى هذا اشير قوله تعالى وبيده
ملكوت كل شيء كما ان الملك منحصر في حجرة الملكوتيين تحت تسلطهم
كما اشير اليه في قوله تعالى وبيده الملك ولهذا استتبع الملكوتي
والبرهان على وجود هذه العوالم الا الملك والشهادة فانه محسوس غني عن
البيان ان الوجود في المحسوسات ممتزج بالاعدام لانه غير خال عن العدد
والمقدار وكل ما يكون له عدد ومقدار يكون له كثرة بالفعل او بالقوة
فيكون وجوده متشابكا بالعدم بخلاف الوجود في المعقولات فانه
صاف عن كدورة خالص عن ظلماته اوله عين آخره وباطنه عين ظاهره
والصافي اصل لمن الشيء قبل ممزوجه ومغشوشه فالمعقول قبل المحسوس
فصل في حقيقة الملك وحقيقة اختلف القوم فيها وطريق الضبط 2 حقيقة الملك
ان يقال ان الملائكة لابد وان يكون لها ذوات قائمة بانفسها

في الحجم ثم ان تلك الذوات اما ان تكون متحيزة او لا تكون
اما الاول ففيه اقوال احدها انها اجسام لطيفة هوائية تقدر على التشكل
باشكال مختلفة مسكنها السموات وهذا قول اكثر الظاهريين وثانيها
قول طوائف من عبدة الاصنام وهو ان الملائكة في الحقيقة هي
هذه الكواكب الموصوفة بالاسعاد والانحاس فانها بزعمهم احياء
ناطقة وان المسعدات منها ملائكة الرحمة والمنحسات منها ملائكة
العذاب وثالثها قول معظم المجوس والثنوية وهو ان هذا العالم مركب
من اصلين ازليين هما النور والظلمة وهما في الحقيقة جوهران شفافان
مختاران قادران متضادا النفس والصورة مختلفا الفعل والتدبير
فجوهر النور فاضل خير يسير ولا يضر ولا ينفع ولا يمنع وجوهر الظلمة على خلاف
ذلك في جميع الصفات ثم ان جوهر النور يولد الاولياء وهم الملائكة
لا على سبيل التناكح بل على سبيل تولد الحكمة من الحكيم والضوء من المضيء و
وجوهر الظلمة لم يزل يولد الاعداء وهم الشياطين على سبيل تولد السفه
من السفيه واما الثاني ففيه قولان احدهما قول طائفة من النصارى وهو ان
الملائكة في الحقيقة النفوس الناطقة بذاتها المفارقة لابدانها على نعت الصفاء

والتجربة فذلك لان النفوس المفارقة ان كانت صافية
خالصة فهي الملائكة وان كانت خبيثة كدرة فهي الشياطين وثانيها
قول الفلاسفة وهي انها جواهر قائمة بانفسها ليست بمتحيزة البتة وانها
بالماهية مخالفة لانواع النفوس الناطقة البشرية وانها اكمل قوة منها
واكثر علما ثم ان هذه الجواهر على قسمين منها ما هي بالنسبة ونسبتها
بالماهية الى اجرام الافلاك والكواكب كنفوسنا الناطقة بالنسبة الى
ابداننا ومنها ما هي اعلى شأنا من تدبير اجرام الافلاك بل هي مستغرقة
في معرفة الله ومحبته وهذا القسم هم الملائكة المقربون ومنهم من اثبت
نوعا آخر من الملائكة الارضية وهي ملائكة الارضية المدبرة لاحوال
هذا العالم السفلي ثم ان مدبرات هذا العالم ان كانت خيرة فهم
الملائكة وان كانت شريرة فهم الشياطين هذا التفصيل يوافق
الناس في تحقيق الملائكة ومحل تحقيق التصديق الذي لا يأتيه الباطل
من بين يديه ولا من خلفه ان الملائكة عبارة عن انحاء الوجود ذهنية
الاثر لا كون الا الوجود والوجود ليس بجوهر ولا بعرض لانهما من اقسام
الماهية وهي من حيث هي ليست الا هي لا موجودة ولا معدومة وحقيقة الوجود

حيثية

حيثية كونها وجود العين بها حيث كونها موجودة بلا تغاير فيكون
ما هو فيها عين ما هو له ولذا لا يجوز ان يصير شيء من افراده ولو آنا
معدوما لاستلزامه الانقلاب المستحيل فيكون حمل الوجود على الوجود
ذاتيا بخلاف حملها على الماهية لو اراد كان الوجود زائدا وعرضيا فانه
بواسطة فانها في حقيقة الوجود اذ حكم احد المتحدين يسري الى الآخر
لكنه بحيث طلعت اوی ◆ ساحت نورش حجاب طاق
فيكون حمل الموجودية على الماهية على سبيل المجاز العرفي الذي
لا ينافي الحقيقة اللغوية كما ان حكم الماهية من الجوهرية والعرضية يسري
الى الوجود الذي يكون متحدا بها فيكون وجود الجوهر جوهرا بعين
جوهرية الجوهر الذي يكون موجودا به شعر از صفای می و لطافت جام
درهم آمیخت رنگ جام و مدام ◆ همه جامست نیست گویی می
یا مدامست نیست گویی جام ◆ فمع هذا التحقيق الحق ان الملائكة على
ضربين ضرب جواهر مجردة نورية لا ارتباط لها بالهيولى اصلا كلها
قال رئيس الموحدين وامير المؤمنين عليه السلام في وصف طائفة منهم صور
عارية عن المواد خالية عن القوة والاستعداد تجلى لها فاشرقت وطالعها

وما يعلم جنود ربك الا هو وفي الحديث اربع ...

اما الحديث طلب السماء وحق لها ان تاط ما فيها موضع قدم الا ...

ومن الغاذية المولدة والمصورة
الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة
والاولى لبقاء الشخص
والثالثة لبقاء النوع والاخرى
الاخرة تخدم الغاذية في حكم
من ذاتها
ولها فضله

فلالات والتي في هويتها مثاله فاظهر عنها افعاله وضربت صيصيه
اقصد متزجة بالعظمة مختلطة بالمادة منطبعة كاشكال الطبايع بحادثة والنفوس المنتسبة اليها
وروانه ينزل مع كل قطرة ملك ولا بعيد فان الملك النازل عبارة عن طبيعة
القطرة وبيان لاهل المكاشفة ان قد علم تجوهر رقة واحدة في شجرة وسبعة
املاك فان المراد من هذه الملائكة هو القوى السبعة النباتية التي يكون كل واحد
منها مسخرة للملك الكلي الذي هو عبارة النفس النباتية او مجردة كالنفوس الحيوانية
والانسانية بل فيه يكون حيا فتياكه الامر فيه فان كلا منها رسول الله مبعوث
لتتمة لغرض ذوو الخلق منبعه لعن وذر الاحكام بحسب اسمه التجليات الالوهية
حتى طلعت بانقطاعه اليه وقبل بشر بوجهه وعليه قال المولوي قدس سره مثنوی
پس خدا ما را که ایدر خدا ۞ بهر آن آیه که تا زیبد صفا ۞ حق تعالی رنج و درد و
گرم و سرد ۞ بر دل ما مینهد ای شیر مرد ۞ خوف و جوع و نقص اموال و بدن
جمله بهر جوهر جان ظاهر شدن ۞ قال الله تعالی لنبلونکم بشیء من الخوف و
والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات ولهذا الكان اهل التقشف والقرب
غايتا شغلها واهل العبادة والتعبد شهدنا منها وتقسيم بحسب اخر الاعمار حتى لا يمر
ويمضي له الملكات العلية من المعارف الحقيقية اليقينية فان لكل منها ملك من الملائكة

الملك

انه ينزل من السماء والاطلاق على العلوي بتعدد قال ٣ لا تدخل الملائكة بيتا
فيه كلب او تصوير فان المراد البيت القلب اذا كان منقوش بنقوش الطبيعة
الدنيوية او مملو بالقوى السبعية لا تدخل فيه الملكات العلية الحقة لا ترى كان
عن الحقيقة مخطلا للتراب والانعام وحدلقة فيها الكهنة والتخلق بذات الكلام
بناء على ما حققه في مقامه من حصول الاشياء باعيانها في الذهن ويكون الوجود
بانه الاشياء في عيانها به الاشتراك فيكون ما يحصل في الذهن من الحقائق
نسخة الحقيقية ونعم ما قال العارف الصمداني والحكيم الرباني سنائی ره خوبان
دل که اهرمن ۞ کاه دو خر فتنه و غوغا و عقار ۞ کیف و لو کان المراد هو
البيت المعمول من الاحجار والخشب والمستقات لكان ما قطر فيه السحاب او وقع
ربعضه اعم
كل قطرة ملك على ورد في الحديث ونعم ما قال في هذا المعنى جبريل الهادي
صوم دین رو خلاق فرشته است ۞ نیاید بر دلی کو سگ سرشت است
حدیث مصطفی آخر همین است ۞ که گر سگ در آید چنین است ۞ درون خانه
چون هست صورت ۞ فرشته ناید اندر وی ضرورت ۞ بروبر دل
ار عدو ارسام
زنگ تخته دهر که تا سازد ملک پیش تو منزل ولیس مراده
من قوله صوم دین الا العارف حقیقته پرشد که الا هذا ما ورد في الحديث

المعروف من امير المؤمنين ع منهومان لا يشبعان طالب الدنيا
و طالب العلم لانه ع جعل المفهوم قسمين مفهوم العلم مقابل مفهوم الدنيا
فمقتضى التقسيم و التقابل ان لا يكون العلم من الدنيا و العلم الذي لا يكون من الدنيا
هو العلم بالله و كتبه و ملائكته و اليوم الآخر الذي مدحه الله [illegible]
و تفسير خطابه حيث قال ص من يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا و قال
رحم الله امرا عرف نفسه و استعد لرمسه [illegible] في اين و الى اين
ما اشتهر في العرف العلماء [illegible] كان الاصول او الفقه او غيرهما ليس [illegible]
و يشرق ذلك ان ترفع الاول عن افق التجدد و الثاني [illegible] التعبير المردود [illegible]
متعلقه بالمبدأ الاول و نعم ما تفطن الشيخ الرومي مولوي حيث قال كان
[illegible] اندر بيان * اين كه منهومان هم لا يشبعان طالب الدنيا
و تو قرا اينها طالب العلم و تو مرا اينها پس در قسمت چو كفتارى نظر *
غير دنيا باشد اين علم اى پسر غير دنيا پس چه باشد آخرت *
كت كند زينجا و باشد رهبرت * ثم لا يخفى عليك ان [illegible]
[illegible] بالوجوب لا يكون من حيث انها و جهات كيف [illegible]
[illegible] حيثية جهات و ظهورات [illegible] فلا يكون له اسم [illegible]

قد

[illegible] جز بعض [illegible] و المعلومات [illegible] بالمعاد

فعبة و شده و [illegible] الك [illegible] و اطواره بل [illegible] اطلقت [illegible]
حيث [illegible] رحمه الله [illegible] على غيره و بهذا الكتب [illegible] ذكرنا
اشتقاق لفظ الملائكة من الالوكة و هي الرسالة و اذا تحققت ما ذكرنا [illegible]
الاول المحقق الطوسي رحمه الله في التجريد و المعتبر و عندي باطلة و الغزالي [illegible]
قال بطلان القوى كلها مع بطلان الافعال المنسوبة اليها صادرة عن الملائكة [illegible]
مع ان هذه الافعال لا تستند صدور هذه الافعال المتقنة المركبة عن قوى بسيطة [illegible]
الشعور فهذا كلام سخيف و بيان ضعيف اما السخافة فلان الاول فلعدم تسليم كون [illegible]
القوى البسيطة لتعلقها بالمادة و مع تقدير تسليم بساطتها لا تم استحالة استناد [illegible]
المختلفة الى الفاعل الواحد المطلق لجواز ان يكون الاستناد من جهة اختلاف [illegible]
في القوابل من التعدد في الجهات الفاعلية و احدة [illegible]
[illegible] الشمس كيف [illegible] وجه [illegible] [illegible] عند التحقيق [illegible]
ان اثر الفاعل الواحد من حيث انه اثره لا يكون الا واحدا [illegible]
و قيل [illegible] الشيخ [illegible] همان برون [illegible] [illegible]
و المواد المختلفة [illegible] متعددة مختلفة [illegible] التعدد و الاختلاف في القوابل [illegible]
كنور الشمس في الزجاجات الملونة و ليس [illegible] فيما [illegible] الشمس [illegible]

كما يكون [illegible] اختلاف [illegible]
كذلك التعدد في [illegible]
مع كون [illegible] الفاعلية [illegible]
[illegible]

فافهم والا فاسكت ولا تبادر الى الانكار فانهم يجوزون كون الوجود والنور عين العلم والشعور
ويكون القوى كلها كاشفة عن تلك الحقائق الالهية النورية من الشعور الا انها تحجب
بتوسط الملائكة الحقيقية عن النفوس الانسانية ولا شك ان كان له بصيرة في غاية الشعور
ونعم ما قال المولوی مثنوی ای تو در کشتی تن رفته بخواب ، آب را دیدی نگر در آب آب
آب را آبیست کو میراندش ، روح را روحیست کو میخواندش
بل كلها كاشفة عنه بالحقيقة كل فضل في مرتبة واحدة منها فانظر الى ما ورد في
ان الله استخرج الحديقة التي خرج منها حواء وبقي في قوته فان الاخراج
والانقياد انما كان في مرتبة القوة الخافضة والماسكة وان شئت فقس عليها
الروايات في تحقق القوى في الالفاظ المتشابهة الواردة في القرآن والاخبار
في الائمة الاطهار والانبياء المتشرعين والاولياء الكبار عليهم الصلوات من كتب الحكماء
كالوجه واليد والساق وامثالها فان الظاهر من الفريقين واكثر الفقهاء والمجتهدين
انها موضوعة للمعاني المتشابهة الواردة الى ان العالية المجردة عنها حيث ما ورد
في الكتاب والسنة او في المعاد ولكن مخالفة لقوانين العقلية الصحيحة والقواعد الشرعية
الصريحة ولهذا وقعوا فيما وقعوا من التشبيه والتجسيم والانكار لنشأة الاخرة مع التجرد
لانه قائلين بها باطلان والعجب انهم قد قرروا في زبر اهم وقيسوا انه لو تعارض

النقل

النقل مع العقل فقوم قدموا العقل على النقل واولوا ما ورد على خلاف ما ادت اليه المقدمات الالهية
غيره اكثر الحكماء ومتابعيهم ومن قال اهل الحكمة انهم اولوا وتصرفوا في ظواهرها الى المعاني
تطابق قواعدهم العقلية فوقعوا في الشريعة بالتصرف والتعطيل المحجوب والانكار
التجسيم والتجسد الجسمانيين وقوم ذهبوا الى الجمع بين التشبيه والتنزيه فقالوا
في الجملة وذهبوا الى التنزيه وما ورد في المعاد الى التشبيه وقال بعض المحققين
ان الحقيقة انها موضوعة للمعاني العقلية والحقائق الالهية اولا ثم استعملت في الظواهر ثانيا
بالبرودة فذهب قوم الى العكس كما قال مولانا في الالهيات الصحاح والمشايخ الكرام
والى هذين القولين ينظر ابيات شيخنا الشبستری گلشن مصرع چو محسوس آمد این الفاظ
مسموع ، نخست از بهر محسوسند موضوع ، ندارد عالم معنی نهایت ، کجا
بیند مر او را لفظ غایت ، چو اهل دل کند تفسیر معنی ، بمانندی کند تعبیر معنی ،
چو محسوسات از آن عالم چو سایه است ، که این چون طفل و آن مانند دایه است
بنزد من خود الفاظ مأول ، بر آن معنی فتاد از وضع اول ، بمحسوسات
خاص از عرف عام است ، چه داند عام کان معنی کدام است ، نظر چون
در جهان عقل کردند ، از آنجا لفظها را نقل کردند ، تناسب را رعایت کرد عاقل
چو سوی لفظ و معنی گشت نازل ، ولی تحقیق بالتصدیق مع ما اورده الشیخ

والكشف الصريح انها موضوعة لاصل المعنى وروحه المحفوظ بكل العوالم
والنشئات من غير اعتبار خصوصية معتبرة في عالم من العوالم
في اصل الموضوع وذلك بناء على اصالة الوجود في التحقق والجعل
وكونه حقيقة في كل الشيء وذا مراتب مختلفة ودرجات متفاوتة
بالوجوب والامكان والكمال والنقص والشرف والخسة بحسب مرتبته
وانية رقيقة مرتبته العالية وعكس لها والرقيقة من الحقيقة بمنزلة الضعف
والعكس هو العكس مع كون الكل من تجليات الله هذا الاصل القويم والمنهج المستقيم
ينبغي قوله تعالى انا خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين
فانه لو كان التعين بمجرد معنى في حقيقة الانسان لم يكن في
الملكوتين على ما قضى لفظ ثم انسانا وكذا لو كان تشبيه الملكوت لم يكن
في العالمين انسانا وقول الشيخ ازرقي مشترى اختر نشد ززرای
خشم ان كاحتراق نجس نبود اندران سايران در
اسمانهای دگر غیر این هفت آسمان مشتهر زیرنشان در
ماتب الوزر خدا ... في بهم پیوسته ... لهذا يكون ما في
هذا العالم الدنی دليلا على عالم العالی ... ما قال والعقد

معتبرة

الشاهده

الشاهدة الاولى فقولا له گردن وقال تعالى قد علم اولو الالباب ان
ما هنالك لا يعلم الا بما هيهنا فالتحفظ اصل المعنى وتحقيقه يوجب صحة
الاستعمال مع هذا لا يكون الاستعمال في شيء من مصاديق معنى من المعاني بطريق
المجاز او الاشتراك او النقل كالية فانها موضوعة بالتركيب الشيء
وتقليب اقول المفهوم بل اقول الحقيقة والظهور في كل العوالم
بصير مجرد او في امر منفصل او في عالم آخر مادي لكن لا يعتبر شيء من
الخصوصيات في اصل الموضوع له ولهذا قال تعالى ولقد خمرت
طينة آدم بيدي اربعين صباحا فان المراد من اليدين العقل والنفس و
والنفس احدهما اليمين والاخرى يسرى والكاشف كلتا يديه يمينا
كما ورد في الخبر وتحت هذا ترغيب امر الاشارة ومن المصباح هو ظهور
نور شمس الحقيقة من مشرق الطينة الشمسية الهيولية ولما كان هذا الوجه والمادة
انما يحصل لآدم وتمم لبعد خروجه من السموات والارض
فيه التي تكون جملتها عشرة كاملة واستيفاء حفظ منها لا يستنبع
الفطرة وفي كل منها يصير مظهرا لاسماء الاربعة الالهية الشبيه بالتي

[illegible]

يكون رئيس الكائنات و اصلها و هي الاول و الاخر و الظاهر و الباطن
فلاجرم خصّص تعبيره بالاربعين لانه تجد تخمير من ضرب الاربع في العشر
ذكره انه صحيح فانه موضوع تشبيه و ضعفت انه قال قلب المؤمن
بين الاصبعين من اصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء فالمراد من الاصبعين الاسم
الجمال و الجلال فان شئت قلت الملك و الشيطان و ان شئت قلت
الروح و النفس فان الحقيقة الانسان مرتبة درجات عشرة من الطبع و النفس
و القلب و الروح و السر و الخفي و الاخفى و الكلمة و الروح و الفؤاد
و لهذا قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها و من جاء بالسيئة
فلا يجزى الا مثلها و الحسنة من الحسنات كاشف من عالم الروحانيات
و المجردات ظهورها من الانسان الا من البشرية و صدورها منه انما
كان بعد نزولها في عدد وجودها على المنازل التسعة فيستحق الانسان
باثباتها في كل مرتبة من مرتبة حسنة مثلها و السيئة ليست الا
من عالم الاجسام اذ منبعها لا يكون الا الهيولى الاولى و هي واقعة
في ادنى مراتب الوجود و صدورها ليست الا من مرتبة واحدة
من مراتب الوجود الانساني و هي اول مراتب في قوس الصعود

فلا

فلاجرم لا تجزى الا السيئة مثلها و النفس و الروح متضادان
في الروح و البخار و اللطافة و الكثافة و القلب يحكم غلبة احكام
كل واحد منها يكون دائما في التقلب مثنوی گاه نقش
دیو که آدم کند گاه نقش شادی و گه غم کند فلهذا
سمى قلبا فاذا غلبت احكام الروح يميل القلب اليه
و فاز بالسعادة بالصعود اليه تبعيه كاتباع الام الشفيقة للولد
ترقى من مقامها و تخلص الى مقام القلب و درجته اذا غلبت
احكام النفس يجذب اليها و يخرجه انا تمنينا و الروح
تبعيه كاتباع الاب الشفيق لولده و ينزل من درجته و رتبته
فيكون دائما في التحول و التقلب حتى استولت احكام و اضمحلت
احكام الاخرى بالمرة بحيث لم يبق له اثر فيخرج من التحول
و يصير مطمئنا ساكنا اما في دار السرور و الروحانيات فيصير
من اصحاب اليمين و السعادة يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي و ادخلي
جنتي اي ارجعي الى ربك بطرح الكونين المتعبة تخليقا

رضيته بقضائه وقدره ورضيته بالتخلق باخلاقه والاتصاف
بصفاته فان من سمى نفسه انيس بصيرته ان يجعل فيه وارد المقدس
العبودية التامة الكاملة التي تقتضي ان تؤدي ما شاء الوجود
وتوابعه ولوازمه الى اهله وهو الحق الا بعد التخلع ولا يكون هذا
الا بالفناء في حضرة الكامل شعيب لعل الرفق ثم الطريق
شبان وادی ایمن گهی رسد بمراد ؛ که چند سال بجان
خدمت شعیب کند ؛ وهذا الوادي المقدس منهج قويم وصراط
مستقيم يفضي سالكه الى الجنة فافهم واستقم وانا في دار غرور
الماديات فصير من اصحاب الشمال والشقاوة ومن هنا تنقطع الف
البصيرة ان قد الجبر بمعنى الحديث المذكور فيما سبق كل مولود يولد على
فطرة الاسلام فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه بان يكون المراد من المولود
هو القلب ومن الابوين النفس والروح ولما كانت النفس من حيث النفس
هي الام للظهور والانفعال فيها توجهت الى العالم المادي وهو مغرب
انوار شمس الحقيقة مصدر وقوفه الى الابدية والتصرف فيه فلا
اذا غلبت احكامها على القلب صار القلب يهوديا [illegible] للكل قبلته

ح

ع سمت المغرب فجرى شيئا فشيئا متابعة الهوى فكيف له البال
الا دين الحق وهو الواجب جل مجده ولا له البال القلب وهو الهوى
وقد يسمى هذا المعبد قسما ثانيا من الآية الشريفة افمن اتخذ الهه
هويه وهذا هو مراد بعض العرفاء قدس الله اسرارهم حيث
قال انه صار حجبت الى قلبي وهكذا عدت مرارا حتى غلبت
وهو الانسان [illegible] فيه متوليا الى عالم المجرد وكونه من عالم الامر
قل الروح من امر ربي فلا جرم اذا غلبت احكامه على القلب صار
القلب نصرانيا لانه مسيحي لان قبلته جهة المشرق اعني مشرق
انوار شمس الحقيقة واذا جاء وغلب هذا المعبد صار مسلما لانه محمد
فصير بين المشرق والمغرب فقبلته من كل الجهات بصير قبلته اينما
تولوا فثم وجه الله ؛ سر کوی دلبر رنج کعبه ما نه ؛ وهو ظرف
کنی رو تو ان تا کرد ؛ واياك ان تتوهم ان المراد من القلب
هو اللحم الصنوبري المادي بل المراد منه هو الحقيقة القدسية النورية
التي ورد في حقها قلب المؤمن عرش الرحمن ولا يسعني ارضي ولا
سماوي ويسعني قلب عبدي المؤمن ؛ مولوی گفت بهر حق فرقه است

[illegible]

تا کنم مسیح در بالا و پست * در زمین و آسمان جسته بسی * من نگنجم
این قول داد العزیز * در دل مؤمن بگنجم ای عجب * گر مرا خواهی در آن
دلها طلب قال ابو یزید البسطامی رحمه الله ان من زوال العرش وما فیها
وضع فی زاویة من زوایا قلب ابو یزید ما احس * اذ هذه الکعبة لبیت
للفلک الاعظم المادی بالصورة فکیف هذا الجسم الصوری دمی بهما
قال مولوی المعنوی مثنوی زیر و زبر شد این زیر شرق * بلکه گر نادر دلی جمع حق
دار ملکت الحاجب ثبت لحقیقة الانسان الاشرف قوله * طلوع الشمس من مغربها
بینهما ارجع لا یقبل من نفس ما ذکر ما طلعت من مغربها جمیل شیء من العلائم
المحروسة من ظهور القائم و طلوع الشمس من مغربها من علامات الظهور فان المراد من الشمس لیس
هو هذا الجرم المادی لانه یمتنع ان یتحرک من المغرب او لیس له اشراق
مخصوص ... حتی یمشی من تحت المشرق ... ومن ... الحرکة
حرکة خلاف الحرکة منبعثة من المشرق آخر مراده احدی الجسمیة لکونه احد الآلات
والادویة ... هو مخصوصة بالطلوع لا یجاوزانت بل المراد هو الشمس الاولیة
الکلیة ... من غیر ... من مغرب الادیان
ومن المغرب عالم المادة الکاملة لان نور شمس الحقیقة طلع من مطلع المجردات

و غرب فی مغرب المادیات وکذا قوله آیات ان یکون قبل القائم
بخسوف الشمس فی النصف والقمر فی آخره فان المراد من الشمس والقمر
هو الفقیه الذی کان مستجمع شرایط التقوی و صاحب النفس القدسیة فی الشریعة
والولایة فی الطریقة فان الاول منهما کان للرسالة خاتم الانبیاء والثانی للرسالة
خاتم الاولیاء والولیاء فلو ان یظهر ... فی رتبتها ولما کان
خاتم الاولیاء یقتبس انوار الولایة من مشکاة شریعة خاتم الانبیاء
کان القمر یستفاد نوره من الشمس کان الاولیاء اقمار والفقهاء شموس
یتوزون و یفضلون بیوت قرب المخلدین بشرایع احکام الشریعة
والطریقة وجهة طلوع النیر الاعظم والشمس الحقیقیة لا یبقی لهما
ورکن خفا لان یوم ظهوره و طلوعه ینهدم الاحکام التی کانت کما ورد
فی الخبر حین سئل کیف یصنع القائم قال یصنع کما صنع رسول الله یهدم
ما کان قبله کما یهدم رسول الله امر الجاهلیة و فی حدیث آخر کیف سیرة المهدی
قال یهدم ما کان قبله کما هدم رسول الله امر الجاهلیة وقال فی آخره لانه
... الناس بین الرکن والمقام مع کتاب جدید وقضاء
جدید ... وقال الخطاب ... الداعی ... جدیداً

لا احكام منها مع نوع العقيقة للانام يتفتح لتحصيل الفتح فبت
النفوس من حيث نفسها وتكميلها بالجوه الاروحيات
القينة في حقها فتطس منه

كما ورد عن رسول الله المخبر ذلك في الاخبار والروايات تشهد بهم ثابت
انوار لهم وليغير بهم تنفس ولم ينفخ بها احد وذلك لان نحتاج
الى شأن والى نواحيه ربك لطف مستمر جائز العدول قبول التحقق
في كل الف سنة في تجديد الاحكام وسنن في المعارف والواجبات
والمستحبات ونحوهم ما كان ... وتحريمه وايجاب العموم والامساك عنه
لان الاحكام الالهية كلها ادوية للنفس واغذية للروح وتجب ازالة
القوة عنه وحصول سن العقلية له والغذاء لا بد ان يكون من نوع المعتذى
الم تر الى الجنين كيف تغذيه بالدم واذا خرج من الرحم كيف تغذيه باللبن
ويحرم عليه ما كان يغتذيه به قبل ولهذا قال مثنوی وانه هر مرغ انداز
درست • طعمه هر مرغ انجیر کیست • طفل را گر نان دهی بر جای شیر •
طفل مسکین را از آن نان مرده گیر • چونکه دندانها بر آرد بعد از آن
هم بخود گردد دلش جویای نان • ولهذا قال نحن معاشر الانبياء امرنا
ان نكلم الناس على قدر عقولهم ورد ولو علم ابوذر ما في قلب سلمان
لكفره قال المولوي المعنوي مثنوی چونکه حبست کودکانم با جرم • بایدم
با کودکانه دم زنم • که برو کتاب تا مرغت خرم • یا مویز و جوز و فستق آورم

ولما كان

ولما كان بعد الالف تغير مزاج طفل العالم دنيا ما تغيرا كاملا
وضحي لانه في خاتمه جل جلاله من تغيير غذائه كل الفلاح
يبعث بنا كالماره وفاتحي ليتقي الاطفال من ثدي تربيته
ونعيمهم مما كان يغتذيه اولا به سابقا ولهذا قيل تغير النبي اكف
قد تبرء انه الف قد يكون الزمان ورد في قائم عليه السلام انه
يأتي بكتاب جديد وسنة جديدة قال الله تعالى في شأن
كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود
كلوا واشربوا في ليلة الصيام من الغذاء والماء الجواد
من احكام الله تعالى وهكذا حتى يظهر لكم عند طلوع شمس الولاية
خيط الابيض من نور يوم ظهوره من الخيط الاسود من ظلمة ليلة غيبته
ثم اتموا عن الاكل والشرب واغذوا في الصوم حتى تفطروا
بالطف اغذية احكام الله وصفراء الجواد معارف محروب
والنبي وما في بار شد • كه خوند والقبهاي رد رشد
وانما خصصنا الواجبات والمستحبات بالذكر لان
المحرمات والمكروهات انما كانت من المحذورات

التي هي المحقق وهي النبوة كان كل واحد منهم محمد ص وهو خاتمهم في
مقامهم فليس الكثير الا واحداً وشرعه ايضاً ليس الا
واحداً فكما انه يتطور في الادوار باطوار مختلفة كذلك شرعه ايضاً
يظهر بصور مختلفة يليق بكل طور من الاطوار وطور ان شرعه
الذي يناسبه ويناسب مزاج اهل زمانه وقوابل الافراد
البشري ونظيره كالانسان فانه في مرتبته النباتية لا يظهر الا
احكامه النباتية ولا بد له فيها الا باحكامها وكذا في مرتبته
الحيوانية لا يليق الا احكامها النباتية والحيوانية
بايديها العالية التي غلبت لها الحيوانية بايديها المعنية
لها وفي المرتبة الانسانية لا يليق الا احكامها النباتية
والانسانية كل واحد منها بايديها المعنية وقواه المشخصة
له وليس لكل مرتبة في مراتبها كالحيوانية ان يليق احكامها
الحيوانية من الاحساس والادراك في مرتبتها النباتية
ولا احكامها النباتية في مرتبتها الحيوانية بايديها العالية
المعنية لها وليس ذلك نقصاً لها بل النقص لها ان لا يليق

والاحتراز منها انما كان لاجل الاحتمال وهذا الانسان المبعوث
في كل يوم كان حقيقة شخص العالم والباقي اجزائه وقواه
يستمدون منه وينقذون به فكما ان الانسان المعروف
من اول ظهوره الى الآخرة اطوار ستة على ما اشار اليه
الحق في كتابه حيث قال ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة
فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم انشأناه خلقاً آخر فتبارك الله
احسن الخالقين كذلك يكون حقيقة الانسان الكامل وهو المسمى بحقيقة
الانبياء والاولياء الذين كانت حقيقتهما واحدة كما قال ع
انا وعلي من نور واحد اطوار ستة اولها آدم وثانيها نوح وثالثها ابراهيم
ورابعها موسى وخامسها عيسى وسادسها محمد ص فيكون كل واحد منهم
من مقدمات ظهوره بل هو هو في مرتبته كما ان كل واحد من الاطوار
الستة الانسان كذلك ولذا قال ع الذي كان متحد الحقيقة
مع محمد ص انا آدم انا نوح انا ابراهيم انا موسى انا عيسى انا
محمد ص هذا باعتبار جهتهم التي هي الحق وهي الولاية لان في ذاته
كل واحد منهم ع كانت ظهور الولاية ع واما باعتبار جهتهم

[illegible]

[illegible]

احكامها سارية في مرتبتها بايديها المنخرة لها ولذلك لم
يظهر محمد صلى الله عليه وسلم في طوره المولوي معجزاته في طوره النبوي ولا العكس من ظهر
في كل طور معجزة مناسبة له ولقواه واخوانه ولذا اختص كل
قوم من نبي بمعجزة ما هم منه معجزة النبي السابق ولم يعلموا انها
في مرتبته وطفرة في كونه وقس على النبوة وحكمها الولاية وحكمها
فكل ولي من الاولياء ايضا يكون طوارا في اطوار الولاية الكلية وبعد متسه
في حسنه في مرتبته سواء كانت ولاية الولاية المنفصلة عن
النبوة او لا انظر الى ما ورد عن معدن الحكمة والعرفان عليهم
من الملك الرحمن في حديث النورانية انا اتقلب في الصور
كيف شاء الله من رآهم فقد رآني ومن رآني فقد رآهم
خطبته قال ابن الاردنية انا الذي اتقلب في الصور كيف شاء الله
وفي الزيارة اشهد انك كنت نورا في الاصلاب الشامخة والارحام
المطهرة لم تنجسك الجاهلية بانجاسها ولم تلبسك من مدلهمات ثيابها
فالمراد من الاصلاب والارحام هو التعينات الخلقية التي اختص بها
المادية فيها من النور ما هو الوجود على ما عرفت مرارا والوجود في رتبة الظهور

وفي زيارة الائمة البقيع عليهم السلام لم تزل في نور الله
متحركة في اصلاب كل مطهر وتنقلكم من ارحام المطهرات
وانما خلق الانسان الصغير على الاطوار الستة من الروح
والمواظبة بينه وبين الانسان الكبير فانه ايضا
كان مخلوقا في الاطوار الستة كما قال الله تعالى انه
خلق السموات والارض في ستة ايام فان المراد
من الايام هو المراتب والاطوار فكون حقيقة ستة
اطوار العقل والنفس والطبع والصورة
والهيولى الاول المخلوقة في الانسان الكبير كان بمنزلة
من الظروف الى الاشخاص في الانسان الصغير

ليس الا الحقيقة الولوية الظاهرة في جميع المظاهر والسارية في
كل المظاهر من التعينات مع انحفاظ اصلها وسنخها وثبات كل
التعينات قال عليه الصلاة والسلام في الخطبة المذكورة نحن حقيقة
نور الله الذي لا يزول ولا يتغير وجود الله بكمال حوش سارية
تعينها امور اعتبارية فيتجلى حقيقة الوجود التي هي كون
على حقيقة الولاية من الانقص الى الاكمل ومن الاخس الى الاشرف
ولذلك حكمها نافذ في رتبة او نشاءات بتخيير منها او شبهها وليس
المراد المماثلة الحقيقية لعدم جواز التكرار في التجلي فيكون لا محالة كل
من الآية المنوطة لترجيح الاشياء ونظرتها الاكمال لاتها فالمراد من المماثلة
المماثلة الظاهرة حتى ظهر في كونه القائم صلى الله عليه وعلى اصحابه يكون
الكثير من مقدمات ظهوره وبروزه ولهذا انفسخ احكام الكل عنده
طلوعه قال لسان الغيب ولعله قال حجة الله عليه ان ابو كرشمه
نازنين قدر ان كاين بكوه بسيه وصنو بر حزام بود وحاذكرنا
ظهر لك معنى عروج عيسى عليه السلام وكتابه الانجيل الى السماء فان المراد
من السماء هو سماء وجود محمد صلى الله عليه وسلم وقربه اليه يعني الى الحقيقة النبوية

التي تلبس صبح شمس الرسالة التي يطلع من افقه محارت
بتوجه وتيسر الا ان يصل الى سماء وجود محمد ص ويطلع من مطلعه وكذا الكتابة
يكذا ينبغي ان يفهم لا ما زعمه الناس من ان عيسى ع لوجوده المادي
صعد الى السماء المادي وكان الى زمان ظهور القائم ع حيا فيها
كيف وهو منافٍ للنقل والعقل اما النقل اصدق القائلين حكى عنه انى
متوفيك ورافعك الي وقوله وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به
قبل موته فان الآيتين الدالتين صريحان في موته وكذا قوله فلما توفيتني
كنت انت الرقيب عليهم واما قوله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه
لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن
وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه فانه باعتبار روحه وحقيقته التي
كانت من عالم الامر وان الموت والفوت صفة البدن
لا الروح لان الروح حي بالذات والبدن حي بالعرض والذاتي
لا يزول والعرض يزول وبقاء الروح لو انعدم لكان انعدامه
بسبب الفداء بسبب انعدام ما يحتاج اليه من الاسباب الاربعة ومحال ان
يكون انعدامه لانعدام سببه الفاعلي لان سببه الله تعالى مع كماله

النقل

الامر لا يسبق بالمادة

فصل في بيان احوال الارواح

[illegible]

وموضوعه امر نوري مجرد الذات عن المادة فيمتنع عدمه اذ لا كلام
فيه لنا الكلام في الروح ومحال ان يكون انعدامه لانعدام سببه المادي
لانه ليس بمادي حتى يكون انعدام مادته يوجب انعدامه ومحال ان يكون
لعدم سببه الصوري لان صورته نفسها ذاته ومحال ان يكون لعدم سببه الغائي
لان غايته امر عقلي مجرد لا يجوز انعدامه كما عرفت واما العقل فهو ان
النفس لما كانت في بدو الامر فاقدة للكمالات لضعف وجودها محتاجة
تحول في ذاتها من طور الى طور ومن ضعف الى قوة ولشدة احتياجها
حقيقتها تجرد وجب من القوة الى الفعل ومن النقص الى الكمال ما يليق بالبدن
باستعمالها مراتبها الى ان ترقى القوى والمشاعر حتى صارت فعلية محتجبة
بالخارج فيستغني عن البدن وما يتعلق به فيقطع تعلقها عنه بسبب
فيحصل الموت له خود ما وكنها في رسنه مصرآن تو شد
وقت آنست كه مرد دگر زنده زرا قال الله تعالى انما تكون يدرككم
الموت ولو كنتم في بروج مشيدة ان الابدان والاجساد ولان
البدن انما كانت بنيته وكذا فاطمع وترتبت عليه من حيث كونه
مظهرا للنفس من ظهور الافعال فاذا انقطع تعلقها عنه لما ذكرنا بطل

العقل

انعدام

بها ذكرنا ما يتعلق به بل تقرر حيث كونه جمادا ولهذا الما ترتب
عليه اثر من الاثار المرتبة عليه سابقا قال الشيخ الرومي قدس سره في المثنوي
تن همی نازد بخوبی و جمال ٭ روح پنهان کرده فر و پر و بال ٭ گویدش
کای مزبله تو کیستی ٭ یک دو روز از پرتو من زیستی ٭ غنج و نازت می‌نگنجد
در جهان ٭ باش تا که من شوم از تو جهان ٭ گرم‌دارانت
ترا گوری کنند ٭ طعمه موران و مارانت کنند ٭ بینی از
گند تو گیرد آن کسی ٭ کو به پیش تو همی مردی بسی ٭ تن چو سایه
جان شخص آن ما به بی شخص خوب خوب روان ٭ ثم ان الاستعداد
كلما كان اكمل كان الخروج من القوة الى الفعل اقرب حتى وصل الى مقام
لا دان يكون الخروج منها اليه بلا سبب ما اشير اليه في قوله تعالى يكاد
زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار ومن المعلوم ان الانبياء والاولياء
كان استعداداتهم اكمل من غيرهم فيكون خروجهم من القوة الى الفعل
اقرب من غيرهم الى الكمال الحقيقي اذا عرفت ان
حقيقة الانبياء والاولياء هم الحقيقة المحمدية وهي في العقول
يظهر فيها فليس لك ان تحصر ظهورها في كونهم عليهم السلام



لانها ظهور الحق الذي لا يتناهى وجوده شدة وقوة ومن ظهر في
المتناهي كان انما في غاية المثلية اذ الاثر على حسب كلية موثره وعلى ما
عرفت بل كل نور من الانوار العقلية الجزئية انما تحقق وفي كل لباس
ظهر كان من ظهوراتها بل انها في مرتبة من مراتب الشخص او الكمال المقوم له
ولهذا ورد ان لكم حجتين ظاهرة وباطنة فالحجة الظاهرة هي الانبياء
والاولياء والحجة الباطنة هي العقول الا ان الحجج الباطنة في كل عصر
تتبع الحجج الظاهرة لانهم من شعشعتهم واضوائهم فيمتنع ان تظهر الحقيقة المحمدية
في دورة عيسى مثلا بلباس موسى وبوجود الناس الذين كانوا فيها الى يوم
لانهم ليسوا بحسب طباعهم مناسبين له اذ ليسوا من شعشعته واضوائه فلما علمت ان
ان يجبره ولطبعه كان قرع سمعك ان الجنسية علة الانضمام قال مولوي
ذره ذره کاندرین ارض و سماست ٭ جنس خود را همچو کاه و کهرباست ٭
در جنس از جنس خود باشد لقا ٭ ذوق جزو از کل خود باشد ببین ٭
در جهان هر چیز چیزی جذب کرد ٭ گرم گرمی را کشید و سرد سرد ٭
معده نان را می‌کشد تا مستقر ٭ می‌کشد مر آب را تفت جگر ٭ وبالجملة
نقول قد قررت وحققت ان الوجه حقيقة واحدة رفيع الدرجات

فيكون كل درجة من درجاته مناسبة لدرجة الاخرى من الماهيات
نعم ولكن المراتب في الوجود متفاوتة ودرجات فيه متخالفة على
ما عرفت مرارا وكل درجة من درجاته ذو شئون متكثرة واطوار متعددة
كل منها متعددة ومتقوم بها لا بغيرها مناسب لها لا بسواها لان الكمال
والنقص في الدرجات متفاوتة فشئونها واطوارها التي تكون متعلقاتها
النازلة المحاكية عنها ايضا تكون متفاوتة وقس عليه حكم العقل وحكم الجهل فيكون
ايضا له مراتب متفاوتة بالشدة والضعف كلها من ظهورات الجهل
الكلي الذي قد ذكر الامام ع في حكمة الحديث المذكور وليس ان تتوهم ان
يكون من نحو الوجود اذ الوجود على ما ستعرف خير محض وهو بحته
والشر عدم صرف فان قلت كيف يكون مخلوقا مع انك قد اثبت
بالبراهين النورية ان المجعول هو الوجود قلت مجعوليته انما تكون بالعرض
لا بالذات لانه عبارة عن حد العقل وقصوره وضعفه وفتوره اذ الظلمة
ليس بشيء الا الذي الظهور فلا محالة تكون فاقد الشدة وكمال الوجود عن جهة
من الوجود ونوريته فيكون نزول العقل وادباره متشرفا بنزول الجهل وادباره
وفي كل منزل من المنازل التي ورد العقل ورد الجهل ايضا الا ان العقل



كلما نزل صار ضعيفا ومحتجبا شديدا حتى الى العالم الناسوت
وصار العقل في غاية من النقص والجهل في نهاية من الكمال
ولذا تمثل الاول امر الاقبال والثاني لان كل شيء طالب
بذاته الكمال وهارب بنفسه عن نقصه ومعرضه فيكون للجهل ايضا
سريان كسريان العقل ومظاهر كمظاهره في الداخل والخارج قال
المولوي المعنوي شعر رگ رگ است این آب شیرین و آب شور
در خلایق میرود تا نفخ صور فكما يكون للعقل في كل دور ومظهر
ذو شئون واطوار كثيرة كذلك يكون للجهل ايضا الا ان
شئون الجهل وجنوده كان اكثر واقوى لما عرفت سابقا
وايضا ان هذه الدار دار الكثرة والغفلة وان العقل فيها
باعتبار وقوعها في سنخ ان فليس مختفي الوجود كان ضعيفا
والجهل قويا ولذا لما اراد الله تعالى ان يبعث موسى ع الى مقابلة
الملعون المقرر قتل نفوسا كثيرة على ايديه العالم اذ لو لم
يكن قتلهم لكانت كثرة ظلمات محتجبة وشدة تراكمها
ونور موسى ع ولطيفه اذ الضعف والتخاصم منهما ظاهر لا يمكن تخلفهما

[illegible]

والجهل ولا شك ان الواحد
الكلام المقابل لكل احد واشرف
من فاقدها والواحد لا حد مسما
[illegible]

واختلافها الا انه الا ان يتم نوره ولو كره المشركون وعلى هذا
القاعدة الالهية فيحمل قول العارف الرومي قدس الله سره في المثنوي
صد هزاران طفل سر ببریده شد تا کلیم الله صاحب دیده شد
ويمكن ان يكون مبنيا على قاعدة اخرى ذكره بعض العرفا
في شرح حكمة موسوية بهذه العبارة اعلم انه لما اراد الله
سبحانه اظهار آياته الكاملة في الكلمة الموسوية واجرى حكم بهذه الارادة
في الاسباب العلوية والسفلية من الاوضاع الفلكية والحركات السماوية
المعدة لمواد العالم والامتزاجات العنصرية والاستعدادات
القابلة المهياة لظهور ذلك وقرب زمان ظهوره تعينت
امزجة كثيرة بحسب حقايق ما في الروح الموسوي قبل تعين مزاجه
الكامل النبوي فتعلقت بها ارواح خرشته وكان حكماء الكهان
اخبروا فرعون ان هلاكه وهلاك ملكه يكون على مولود يولد
في ذلك الزمان فامر فرعون بقتل كل من يولد من ابناء بني اسرائيل
حذرا مما قضى الله وقدره ولم يعلم ان الامر والقضاء ثم ولا معقب
لحكمه فكان ذلك سببا لاجتماع تلك الارواح في عالمها

وانقضاضها

وانقضاضها الى روح موسى ع وعدم تفرقها وانجذابها بغيبته التعلق
البدني والانتقال في عالم الطبيعة فتقوى بهم واجتمعت فيه خواصهم وا
اختصته بقواهم وكان ذلك اختصاصا من الله لموسى ع وتاييده
بامداد تلك الارواح وكلما تعلق الروح الموسوي ببدنه تعلقت
تلك الارواح كالارواح السماوية في امداده بالقوة والنصرة
وتربيته اليه حيواناتهم انتهى ونقل قدس سره في شيته منه بعد المقالات بعض العرفاء
نور الله مضاجعهم اگر منافذ نور بسیار باشد ظهور نور چنان قوی باشد
که منافذ اندک باشد نه اگر مشکوة روزنه منفذ باشد نور او زیاده
نفوذ کند چنین بعضی سه دو گفته نور بسیار منافذ قوی گفته چنانکه در تحقی
که او روزنه شعاع باشد چنین بعضی از انهار ابر بند ما ... خواهی دیگر
قوت گیرد با چشمه که از آن ده نهر جاری باشد چون بعضی از ان بسته
گردد سهر با قوت غلبه و استیلا پذیرد از اینجا معلوم میشود که حکمت در قتل ... باکا
عام این است که هر روح که ... یا در علم افلاک ... و عالم ... میشود
و از ایشان انبیا و اولیا باشند یا در قدرت بغایت رسنده عالم را
سروری باشند و از ایشان ملوک و سلاطین باشند و بر همین قیاس

که در علم و قدرت داشتی در تمام صفات میبه ان انتهی فتدبر وافهم

فان قلت اذا کان الامر منحصرا فی الجنسیة والسنخیة والتسانخ

بینها فقط فلم لم یکن لشیء منها ان یسلک سبیل الآخرة و ینحرف

عن طریقته المخصوص فاحتاج الی ارسال الرسل و دعوتهم و اظهار معجزاتهم

قلت الفائدة فی ابتعاثهم انما یکون بالنسبة الی اشعة انوارهم و لمعات

اشراقهم باخراجهم من الظلمات القوة و النقص الی النور الشدة و الکمال

وایصالهم الی مقاماتهم المعلومة ومنازلهم المعینة لان کثرة تراکم

الجهالات والظلمات ربما تغیر الفطرة من التوجه الی ساحة المقام المعلوم

و توجبه للبقاء فی کمون القوة و الضعف لانه یکون سببا للانقلاب الی الآخرة

و زخارفها والاذعان عن الحقیقی و معارفها و لهذا قال موسی علیه السلام اعوذ

بالله ان اکون من الجاهلین فلما بعث الله النبیین مبشرین ومنذرین

الیهم اقتدروا فی رفض العوائق و نقض العلائق فیشتغلون من الغفلة

و یتوجهون الی المولی و یحصل الملاقات من غیر ملاحظة المعجزات والبینات

فضلا عن مطالبتها هذا اذا کان نور زینهم کاملة واستعدادهم تاما

واما اذا کان هذه المعجزات وملاحظة الآیات هذا اذا کانت

نور زینهم

نور زینهم ضعیفه ولیس کذلک ان تتوهم ان الحجة بهذه المعجزة

انما تقیم بسببها تاما لا الا کان من انها سبب معد والعلة فی الحقیقة

لیست الا الجنسیة ولهذا اخو و جلی دران گروه است بهذه المعجزات

درجعوا الی ملاحظة البینات لا یؤمنون بالله ورسله ولا یطیعون

امرهم و لا یزید الظالمین الا خسارا و فی هذا قال العارف الرومی

المعنوی نی موجب ایمان نباشد معجزات ۞ بوی جنسیت کند جذب صفات

معجزات از بهر قهر دشمن است ۞ بوی جنسیت پی دل بردن است ۞

فیعد ایهم انه لیس کما فی ادعاء الرسالة الحقیة فلا تمس الی السمو الکلام

وایرادیه الا ان یکون جامعا لشرائطه و جامعا بجمع اوصافه احدها کونه

من اشرف الانواع و ثانیها کونه من اشرف صنف ذلک النوع

فانه لو لم یکن کذلک اما کونه من غیر اشرف الانواع او کونه من غیر اشرف صنف

کان دعواه فی قوة ترجیح المرجوح علی الراجح و هو من محال ممتنع غیر جائز

فی سنته تعالی لا تبدیل لها فلیس بعید دون الحق مع عموم قدرته اذ المحال

لا یکون شیئا والله علی کل شیء قدیر فما هو دعواه یکون کذبا له و اما

ان یجمع فیه الشرائط فلا کان ثانیا فی قوله مورد الآیات فی فضله

لن يكشف أمره أولى من تجاوز منه فقد قال من ان يظهروا أمره ولم يتمسكوا
بحكمه فإن أمره أمر الله وحكمه وليس الا لمن يأتوه بمعجزة كما كان دأب
قوم أكثر الرسل الذين من قبله فإن دعواه إذا أنظركم بالله وكتبه وآياته
به وأعلمكم برموز حقيقة والمعاني من حقيقة فإن كان من صنف الأشرف
من النوع الأشرف وكان مقتصرا على دعواه عاملا على طبق دعواه وقد
ثبت ما يدعيه بحجة الحكمة البالغة وبينة أتم البينات إذ قد جعل محجوبا
ولا شيء أدل منه على شيء من نفسه ولذا لم يجعل الله دليلا على ذاته ولا على
الا ظهوراته الذاتية والصفتية بأن دل على ذاته بذاته إذ ذاته
شئت فاطر السموات والأرض وفي الحديث القدسي كنت
كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لكي أعرف وفي الخبر عرفوا الله بالله
والرسل بالرسالة وأولي الأمر بالأمر بالمعروف ليس إذ أراد
رجلا يدعي الشهادة ورأى الحكم شفاعة البصر لم يكن الطلب بينة سوى إظهار
نفس دعواه تفصيلا فتسلم من سائر جهته فإن أهل البينات
عجز غيره عن الإتيان بمثله أنه من الصادقين والإعجاز
أمره في الفروع لا زمة ولا من الكاذبين والإنكار عليه

هكذا فهذه هي نسبته إلى ولي الحجة نسبته إليه تحويلا شعر
چو نکنند دعوی جانانی کسی — نکنند در پیش او شهادت
که برد او بطاق فراخ — ز امتحان شه شهادت او
ولهذا لم يجب نبينا كما لم يجب من نبينه على دعواه إلا كلامه الكافي
عن صدقه وقال في سورة من مثله فإنه مشتمل على آيات المحكمات
وأخر متشابهات دالة على رموز التوحيد وأسرار التفريد
والسلوك الا انه لم يكن يأتيهم بشيء مما اقترحوا عليه
ولم يأت ببينة أخرى سواها لتنبيههم والدليل عليه قوله تعالى وقالوا
لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك جنة من
نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا أو تسقط السماء
كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالله والملائكة قبيلا أو يكون
لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك
حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت إلا بشرا
رسولا ...
الرسل ... قد جاء بما يكون ... جاء به ...

والحمد لله قد فسح شرحه فلم يمكن تصديقه الا تركت التقليد عن نبي الباقي
وعدم حصول قدره غايته الكمال التكميل وذلك لم يتيسر الا لمن عليهم
الفيض الحق لا يكون محدودا لقف عند حد لا يتجاوزه ثم يا اخوانه
المكثوا ان ختمت ثمره بعث الانبياء والاولياء اليهم الا
يقرهم ويهزهم كطلوع الشمس وشدته اقمارها بنبته الا عين فقط
ولا رضي سبحانه لا حصر الاجمال ويخرج الى النور من الظلمات وقال
لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا
من الناس وفي الحديث القدسي خلقت هؤلاء للجنة ولا ابالي
وخلقت هؤلاء للنار ولا ابالي خواجه در كلام مكرم زانه
اين شد آن شه بانداري دين پرده نشين باشد خفي
دل وجان هر يكي بنگرداني در داير قسمت از مبانع حيلي
والى هذين الصنفين اشير في قوله تعالى واصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة
واصحاب المشئمة ما اصحاب المشئمة كما اشير في قوله تعالى يقول الذين
اولئك المقربون الى المرتبة النورية والى هذه الطبقات الثلث
يشير قول الشيخ العارف الشيرازي لينور ز نچون حكايت ميكند ذره

ذره هيچ سال شي ميكند كز غبستان تا مرا ببريده اند ذر نفير
مرد وزن نالنده اند سينه خواهم شرحه شرحه از فراق
خوشحالان بدحالان شدم فانه جمع الطائفة الاخيرة مع الغريب
وقد مرّ بيانه اجمالا ومع الثانية بالمروة ومع الاولى بالمحسن
بارضه لا نفار الاولى في المادة القابلة وانها كما في الهيولى المنفعلة
وخروج الثانية عنها وتوجهها الى المبادي الفعالة فتكون احدهما
شبيها بالرقيب الفعال والاخرى شبيها بالمرئة الظاهرة منها
الانفعال ونعم العارف اللبيب ما ذكرنا وجه المناسبة ثم
في تبيين الطائفتين في المصراع الثاني في البيت الثالث
فنعم قال شيخنا الرئيس محمد صلى الله عليه وآله خاتم النبيين لست ادري في ذلك
في ذلك كيف وقد حققت سابقا وقررت سالفا ان
حقيقة النبوة بعده صلى الله عليه وآله خرج عن مرتبة الولاية ووروده في دار المحققة
في المنتهية للادمية وحصلت في قرار الكثير وترقت في الطبقات
الثلث من الادعاء النوعية والابدية والمولوية
وتطورت باطوارهم وتطورت بطهوره تم حتى جلت

والاخص والكاملين غيرهم دار قدر ينصرفون في
...

الا ان تنبه الحيوية و دخلت في المدينة الجابلسية و ظهرت
اثار الحياة ثم حركت حتى وصلت الى السن البلوغ المعتد و دخلت
في المدينة المباركة المحمدية صلعم التي كانت نزل فيها المشايخ التغير نور الله
والبصر والمرور فلم تبق وراءها حالات قرينة حتى يمكن التخطي اليها
فلم يمكن ان يأتي نبي بعده ع قال تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين
وقال صلعم لا نبي بعدي فلابد ان يكون شرعه باقيا مستمرا الى
اليوم القيامة على ما ورد في الحديث المستفيض المشهور حلال
محمد صلعم حلال الى يوم القيامة وحرامه حرام الى يوم القيمة فكيف
تقول بان القائم ع بكتاب جديد وسنة جديدة فهي هذا الا
مقام النبوة ورتبتها قلت لك اما اولا فاني ما اقول هذا
من عند نفسي بل ذكرت لك ما روي عن الامام ع واما ثانيا فاعلم
ان البقية لكل نبي ذو قوة ولكن [illegible] وصحابه انما يكون حينه انبعاث
[illegible] و ظهور [illegible] حشر [illegible] حينه بروز الحق فترتفع
وبعثه ميزان العدل ويوزن عقايدهم واعمالهم فان لم تفلت
موازينه فهو في عيشة راضية وان خفت موازينه فامه هاوية وما ا

السعداء و محله في الموازين فانما يكون بقدر صفاء النفس و كما
المعارف بالعلم يكون صفاء النفس و نفس المعارف ثقيل الميزان
متفاوت الدرجات وغيره خفيف الميزان متخالف الدركات
و ينشر صحايف عقايدهم و يحاسبهم حسابا يسيرا الكلمة والحدة ثابته
على رتبته و مقامه كقوله اذا رايتم [illegible] الحكيم [illegible] القائم ع فمن
صدقه و قبل منه بلا نفيه او سمع اليه فهو من اهل السعادة و الجنة
ومن رد عليه و انكر فهو من اهل الشقاوة والنار وليس المراد من كونه
من اهل الجنة انها يستحقها بالفعل و يدخلها بعد مفارقة الروح
من البدن و قطع العلاقة منهما و الجنة ليست بخارجة منه مباينة عنه
حتى يتوقف الدخول فيها على القطع المذكور لانها في باطنه تحدث
بحدوث عقايده الصحيحة و اعماله الصالحة و يسري حكمها الى ظاهره
فيصير وجهه وجه انور [illegible] ظاهره و باطنه بوجود تصديقه [illegible]
نكته هر روز بهشت نقد حاصل شود وعده فردای زاهد را چرا
باور كنم و هذا احدى مراتب شفاعته بنبينا و اوصيائه و ا
والمؤمنين بهم في الاخرة لانه ظاهر روح الله على الاله هو

[illegible]

بعينه الحجة شرعه والنظر اليه هو بعينه النظر اليه والغفلة والبعد عنهما
الغفلة والبعد عن الله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة
ووجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها فاقرة فظهر بما ذكرنا ان
للجنة ولذاتها درجات حسب درجات وجوه صاحبها وللنار والالم
اليها دركات كذلك وان ليست القيمة منحصرة في الصغرى والوسطى
والكبرى كما ذكره بعض المحققين من اولياء الله لعدم نهاية فيض الحق
ودورانه في كل ظهور من ظهوراته الكلية قامت قيامته كعل الموجودات
ثم منبعثا لهم الى نفخة الصور فانية في قطب الوقت وهو الذي
وهو المعنى انكساف الشمس وانخساف القمر وانكدار النجوم وغيرها كما في
القيمة فامر وافهم ولا تكن من الغافلين ولما قلنا فانه لا اسلم لزوم كونه
نبيا من اتيانه بكتاب جديد وانما يلزم لو كان كتابه مشتملا على احكام منسوخة
ومخصوصة ... في هذا النزاع انه ... المسيح ولم يأمر
مبتنيه وذلك ثم لان دورة النبوة قد انقضت على ما تقتضيه الحجة حيث
نهايته والمراد في النهاية في حيث ذكر في تفسير قوله اقتربت الساعة انشق القمر
اقتربت القيمة فلذا يكون بعد رسول الله الا القيمة وقد انقضت النبوة

ورسالة والسر في ذلك ان النبوة مشتقة من النبا بمعنى الخبر
وهو انما يتحقق من الغائب الى الحاضر وزمان غيبة شمس الحقيقة
واختفائها في مغارب التعينات الامكانية قد انقضت الى
زمان ظهور محمد صلعم ولهذا صارت التكاليف فيه سهلة يسيرة على ما
قال بعثت على الحنيفية السهلة وذلك لان اثر التكاليف في البصيرة
انما يكون كاثر الكحل في البصر فكما ان البصر قوة النور الذي لا تتبين له ان
ينظر الا نور الشمس يزداد نوره يسيرا يسيرا باستعمال الكحل ويقدر حاجته
اليه حتى يصير مستغنيا عنه فكذلك البصيرة لما كانت في الاوائل
في غاية من الضعف عن مشاهدة نور الشمس الحقيقية حتى ان موسى بن
عمران ع لم يطق ان ينظر الى نور من انوار وضوء من اضوائها الذي
ورد على الجبل دكا وخر موسى صعقا كانت حاجتها الى
التكاليف شديدة وفاقتها اليه كثيرة بخلافها في الدورة
المحمدية حيث راى ربه ليلة المعراج على احسن صورته وقال من راني
فقد راى الحق نظم جمع ... شعر ... هركه ...
بينه ... وقال ... انكم ... دنيا

نزلوا فيهم وجه نظر الم‌تر الى ربك كيف مد الظل وقال وليه ۴
لم يجعله ربا لم اره وولده الشهيد ۴ تفرقت الآية لكل شيئ
فرهنگ ظاهرا ان لكل شيئ بنحو حسبه جنبه لبعد زدی با حق
سر هدايت شيخ بوكيم و حق بنده ازانكه با ايشان نگويم و بايد
ليلى منعوه بيرحمت با زيد بجويم ودلبر بايم و نيز فرموده سبحانه اعظم
شأنه وليس فيه حيث نور الله وزن شما دهر في الدارين خبری و صلاح
منصور گشت انا الحق ثم تبين له ما حجبه الى الادوية القوية الرانت بنفتحها
فيابس علاجه خفت اخواتها ثم يصير ليشته نور البصيرة و يتعقب
ظلمات التعينات و غشاوة الهيولانيات و يعتقد الاحكام الطبايع ۳
۹ فالطب الى ما وللطب الا فحينئذ انقبضت من جنبه الى الاحكام الشرعية
الفرعية النبوية   زانكه چون نفرتش بد گشته و رسيده بوت ۴
شد بس رفيق وو گفته   قشر جوزه فستق با دام هم   مغز چون کنده
شان از پوست كم   مغز علم افزود كم پوستش   زانكه عاشق را
بسوزد دوستش   وصف مطلوبه چو ضد طالب است   وحی و برق آن
بسوزد و نيز است   چون تجلی كرد اوصاف قديم   پس بسوزد وصف حادث را

كليم

كليم ما صرانه، رصد خصم افتاده ميرد   گشت دلاله بيش
مرد گفت چشم مطلوب رسيد اين قبح   تا طلب ار علم كه چون
قبح چشم شده بر با جهار آسمان   سرد باشد جستجو
در بستان   چو بر آید يار و تقليم غنچه   سرد باشد راه خبر
از بعد خبر   آینه روشن که شد صاف و جلا   جهل باشد نهادن
صيقلها وعنه وذلك   فيؤمن الساعة والقيمة ويصير نور الشمس او لكه
الغائبة الا ان قلوح في وجه المهدي ۴ فيخرج من قعر شر الظلمات
ويا ضطغی وجه نقاب التعينات ويتكلم بالكلام الذي لم يكن يعني
بقوی سماعه الخواص ولا يجد ما صدال الرجوع اليه المناص
لانه يظهر اليهم من طريق لا يذهب اليه قبح احد من الناس الا ان يخرج
من شر اذی الوسواس الخناس قال عليه السلام ان هذا الامر مبتدا من روح
دان الناس يطلبونه من وجه آخر وقال ايضا في ذيل قوله تعالى الم التاذ بش
من مكان بعيد انهم يطلبون المهدي ۴ من حيث لا ينال وهو مبتدا
من حيث ينال   مردم ز حسرت آه و ردشان ورشان
مينده ام بچه تو بر بر مراه از ايشان   و لهذا قال ۴ حه ميشا فصعب

لا تحمله الا ملک مقرب او نبی مرسل او عبد مومن امتحن الله قلبه للایمان
وقال الله تعالی یا ایها الناس اتقوا ربکم ان زلزلة الساعة شیء
عظیم فان المراد من الساعة لیس الا المهدی ع کما یدل علیه ما فی [illegible]
بروایة المفضل بن عمر قال سألت سیدی الصادق ع هل للمأمور المنتظر
المهدی ع من وقت موقت یعلمه الناس فقال حاش لله ان یوقت
ظهوره بوقت یعلمه شیعتنا قلت یا سیدی ولم ذاک قال لانه
هو الساعة التی قال الله تعالی یسئلونک عن الساعة ایان مرسیها قل انما علمها عند ربی لا
یجلیها لوقتها الا هو ثقلت فی السموات والارض الایة وهو الساعة التی
قال الله تعالی یسئلونک عن الساعة ایان مرسیها وقال عنده علم الساعة
ولم یقل انها عند احد وقال هل ینظرون الا الساعة ان تأتیهم بغتة
فقد جاء اشراطها الایة وقال اقتربت الساعة وانشق القمر و
وقال وما یدریک لعل الساعة تکون قریبا یستعجل بها الذین لا یؤمنون
بها والذین آمنوا مشفقون منها ویعلمون انها الحق الا ان الذین یمارون
فی الساعة لفی ضلال بعید وما فی البحار فی قوله تعالی حتی اذا رأوا ما یوعدون
اما العذاب واما الساعة فسیعلمون من هو شر مکانا واضعف جندا ان

قال

قال اما قوله حتی اذا رأوا ما یوعدون فهو خروج القائم ع الی آخره
فی الاخبار والآثار اما کلمته التامة ففیه قوله انا القائم الموعود
المنتظر واما کلمته التکوینیة فهو المعروف به والمصدق له الذی یأتی
باعمال یا سیف شرب التوحید او فاول یلائم مقتضی التقیة
الیوم نختم علی افواههم وتکلمنا ایدیهم وتشهد ارجلهم بما کانوا یکسبون
فی الغیبة بحکمة الالهیة فورثه بدفع قلادة التقیة ویخرج فی باب النطق
وا ترد و بحوث الست جد و یطلع از یه البارد    حشر از شمه بوی [illegible]
چیست ایران طرفه عواد غم پیرها    ما مرید آن رو ببوی کعبه خیر الانجوال
روی بسوی کعبه خمار ودر و [illegible] ها    فرموده رهبر العشاق در قصه ام شمعوا
بعث الحجاز والعراق فانه سیستفیض امام العراق ولتقف الی باب الحق
باقی زمان الوصال ومضی اوان الهجر والقتال    مژده ای دل که مسیحا
نفسی می آید که ز انفاس خوشش بوی کسی می آید    طلب ای دل
خسرو رفتار طرب ساز ای شیرین کار    تا که از غفلت نه بین [illegible]
تا که از کعبه ها در خمار    در جهان شاه تر و تاریخ    در فتح
ما هشیار زین پس بدست ما دولت حق    بعد از این گوش ما حلقه

ودر آن لبیب شعری باترید ❊ کلما اخیل لطف عقل العلم نیط الوهمک
ذنب لاخاطر القدم ❊ ازید قبح او تهتک عرض شلک بحجوب باشد
ان ترفعن رضائمک وتشمن بحکمک وقضائمک ❊ ای کریمی رزاق دان
ذو المنان ❊ درده تو حاجت زمم و ممتحن ❊ این دل بگشته رازی بر بخش
وین کمانهای جو تار آتیر بخش ❊ باز دیوانه شده ام ای طبیب ❊ باز سودا
شده ام ای حبیب ❊ حلقهای سلسله تو ذوفنون ❊ هر یکی حلقه دهد دیگر جنون
زانکه هر حلقه فنون دیگر است ❊ پس مرا هر دم جنون دیگر است ❊ قول
آمد جنون این شه بهی ❊ حافظ در بحران مرحوم ❊ قال شیهتیب
استماع الاسرار وان شئت یا اخی الطریق زیادة الاستبصار فاستمع لما ذا
اذا قول العندلیب حیث یدور فی احادیث عجیب یرتفع یوم الظهور
الامام و ینقمع وسادس الابالسة من صدور الانام بتطهیر الناس
یقتل الشیطان بین العین وان ابلیس من الملعونین فانک
الی یوم الدین وقال فانک من المنظرین الی یوم الوقت المعلوم فی الصلاة امر عظیم
عن الصادق علیه السلام انه سئل عنه فقال یوم الوقت المعلوم یوم ینفخ
فی الصور نفخة واحدة فیموت ابلیس ما بین النفخة الاولی والثانیة والعیاشی

کرنی

عنه انه سئل عنه فقال احب انه یوم یبعث فیه القائم علیه السلام
الی ذلک الیوم یبعث فیه قائمنا کان فی المسجد الکوفة وجاء ابلیس حتی
یجثو بین یدیه علی رکبتیه فیقول یا ویله من هذا الیوم فیاخذ بناصیته
فیضرب عنقه فذلک یوم الوقت المعلوم والقمی عن الصادق علیه السلام
قال یوم الوقت المعلوم یوم یذبحه رسول الله صلی الله علیه وآله علی الصخرة التی فی بیت
المقدس قال الفیض قدس سره اقول لعل ذبحه اشارة الی ذلک
ان حقیقة تحول الی الکمال من النقص والقصور وتبدل الی الشدة
من الضعف والقصور فیبعد من الشر والغرور ویقرب من الخیر والنور
ویخرج من حضیض المعصیة والمحوبة ویقدم علی بساط القرب والتوبة مع
ان صدره باق بالایس ونسخه محفوظ لما طرایان ابلیس وان ذبح بعد
فی صدرک رب دور و یحل قلبک من قربه عجب فانظر الی الصخرة
الشفاء بطفاء بعد وروده فی الکوره ویحتاج ان ینفخ علیها کیف تذوب
وتزول عنها الظلمة والکدورة شیئا فشیئا حتی تصیر مرآة عن الرین
صافیة ومجلاة عن الشین خالیة فیه ترائی فیه الصور المحبوبة والوجوه المرغوبة
بل انظر الی نفسک کیف تتبدل فی مراتبها وتتحول فی درجاتها

لطفه قدرة الا ما شاء الله اذ ليست وحدتها عددية مع ان ذاتها
باقية لا تزول وشمسها طالعة لا تفول فيعود حاله الا ما قد كان من الاولية
بالله والانقياد لامره مع ما وقت عليه الاخبار وحكاية عن نفسه انه كان
مع الملائكة ... عنه المولوي مثنوي گفت ما اول فرشته
بوده‌ایم ٭ راه طاعت را بجان پیموده‌ایم ٭ سالکان راه را محرم بدیم
ساکنان عرش را همدم بدیم ٭ پیشه اول کجا از دل رود
مهر اول کی ز دل بیرون رود ٭ در سفر گر روم بینی یا ختن ٭ از دل تو
کی رود حب وطن ٭ ما هم از مستان این می بوده‌ایم ٭ عاشقان درگه
وی بوده‌ایم ٭ ناف ما بر مهر او ببریده‌اند ٭ عشق او در جان ما کاریده‌اند
٭ روز نیکو دیده‌ایم از روزگار ٭ آب رحمت خورده‌ایم اندر بهار
نی که ما را دست فضلش کاشته است ٭ از عدم ما را نه او برداشته است
ای بسا کز وی نوازش دیده‌ایم ٭ در گلستان رضا گردیده‌ایم ٭ بر سر ما
دست رحمت می‌نهاد ٭ چشمه‌های لطف بر ما می‌گشاد ٭ وقت طفلیم
که بودم شیرجو ٭ گاهوارم را که جنبانید او ٭ از که خوردم شیر غیر شیر او
که مرا پرورد جز تدبیر او ... ذلك لان الاشياء بحسب تحقق

به سببها كانت بحسب اكوانها بقية سنفرد ذي بحر النور منفتقة من الظهور
سبحة الحق منزهة للنور المطلق ولهذا اذ قال الست بربكم قالوا بلى واذا
تبعدت ووصلت الى عالم الزور وزلت واتصلت الى معدن الشرور
امعن في مسالم الغفلة والنسيان واخذ في الشرارة والطغيان
ودوام ذات ... امروز ... لا تكتم ... في النقص
والقصور منحط القول في الضعف والقصور فيكون ... العذاب
عرضية لم دوجبات الكمال غريبة عنهم وكل عرضي لا محالة زائل
فقبول الاثم الا الرحمة ... قوله سبقت رحمتي
غضبي اذ الاول يكون ذاتيا والثاني عرضيا ... 
وما بالذات متقدم على ما بالعرض ولذلك قال الشيخ الرومي مثنوی
حکایة ابلیس ٭ گر عتابی کرد دریای کرم ٭ بسته کی گردند درهای کرم
اصل نقدش لطف و داد و بخشش است ٭ قهر بر وی چون غباری از غش است
از برای لطف عالم را بساخت ٭ ذره‌ها را آفتاب او نواخت ٭
فرقت از قهرش اگر آبستن است ٭ بهر قدر وصل او دانستن است
تا دهد جان را فراقش گوشمال ٭ جان بداند قدر ایام وصال

فتدبّر وافهم ولا تتوحّش من هذه المقالات ولا تتغيّر بهذه الكلمات
فانّ بقول الله تحقّق وهو يهدي الى سواء السبيل
ز بهر آنهم سته آل نبی زینت ٭ بکمال و سته از نزارش حدانست
و روح لله محضًا له الدين واجبه رتبت حتى يأتيك اليقين
حاله عبرالرحمن صبا حتی که در آن حلقه جنون میرقص ٭ و دری مدرسه د
قبر وقال سبحانه ٭ فقد علم بما ذكرنا قتل الشيطان والابليس بالشيطان
والبليس وكيفيته ولقد بان النقض منه النقص والقصور ورفض منه الضعف
والقصور ان بليت الابليس انما كان بالنقائص والقصورات والشرور
والقصورات التي كانت نشأة للتلبيس صلته له باعتبار بعده
عن منبع النور وقربه من معدن الشرور ولهذا كان قد بذله في هذا المحط
واستحقاقه للغضب والسخط اسمه عزازيل وان المراد من خروجه عن الجنة
ليس الا رفض هذه العلائق ونقض هذه العوائق فان الجنة معناه
كون الابعاد عن الرحمة ولم يحصل الا بهذه العلائق والعوائق بل لكن
ان حينئذ ثمّ بهذا الخروج والتقيد يمكن للارض ان تمتلئ من القسط
والعدل بعد ما ملئت ظلمًا وجورًا كيف ونعم الارض ارض نفوس

بالنحو

الحجة الخفية ولما كنّ فيها كانت لهم مقتضيات وتكاليف واذا
ورده في صراط الانسان ودخوله في الباب المفتوح الى الرحمن لابد
ان يخرج من مقتضياتهم وشبابه ولادامر سلطان العقل الذي يكون
خليفة الله في مملكة وجود الانسان الوارد في حقه العقل ما عبد به الرحمن واكتسب
به الجنان ولمصيره افنايش عن نفسهم والباقي بحقيقة الانسان المؤتمرين
لامره المجتنبين عن نهيه اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين
الله افواجا ولم يتيسر ذلك الا بقتل الشيطان والابليس وخروجها
من اللعن وضرب عنق الاله المتخذ فلم يصح غير الله ولا يشرك به احدا
على ما ورد في كتاب الله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات
ليستخلفنّهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكننّ لهم دينهم الذي ارتضى
لهم وليبدلنّهم من بعد خوفهم امنا يعبدونني ولا يشركون بي شيئا
وورد فيه انه نزل في المهدي عم وقال يريدون ليطفئوا نور الله بافواههم
والله متمّ نوره نعني بالقائم عم من آل محمد صلوات الله عليهم اذا خرج
ليظهره على الدين كله لا يعبد غير الله وهو قوله يملأ الارض قسطا وعدلا
كما ملئت ظلما وجورا فانه الرحمن قامت المفضل يا مولاي كما اوتي قوله

ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون قال عليه السلام وهو قوله
وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله والله يا مفضل ليرفع
عن الملل والاديان الاختلاف ويكون الدين كله واحدا كما قال جل
ذكره ان الدين عند الله الاسلام وقال ومن يبتغ غير الاسلام
دينا فلن يقبل منه قال المفضل قلت يا سيدي ومولاي والدين الذي في آبائه
ابراهيم ونوح وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وعليهم وهو الاسلام
قال نعم يا مفضل هو الاسلام لا غير قلت يا مولاي أتجده
في كتاب الله قال نعم من اوله الى آخره ومنه هذه الآية ان
الدين عند الله الاسلام وقوله تعالى ملة ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين
ومنه قوله تعالى في قصة ابراهيم واسمعيل واجعلنا مسلمين لك
ومن ذريتنا امة مسلمة لك وقوله تعالى في قصة فرعون حتى اذا
ادركه الغرق قال آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين وفي قصة سليمان
وبلقيس قبل ان يأتوني مسلمين وقوله اسلمت مع سليمان لله رب العالمين
وقول عيسى من انصاري الى الله قال الحواريون نحن انصار الله آمنا بالله
واشهد بانا مسلمون وقوله عز وجل وله اسلم من في السموات

والارض

والارض طوعا وكرها وقوله في قصة لوط فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين
وقوله لا نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون ومما يجب [illegible]
ههنا هو ان الامر الاقرب ان المراد من الصور ليس الا الانسان الذي هو اصل الوجود
الكامل الذي يكون قطب السموات والارواح ومركز الارض والاشباح
والنافخ فيه ليس الا الحق بحسب بعض مراتبه ومنازله من تجلي النافخ في تجلي
في مرتبة وجه القطب الغوث وان شئت قلت النافخ هو الغوث في الصور
هو الاركان والاعضاء والنجباء الذين كانوا اعضاءه وانواره النفسية القدسية متقاربين
بالله وذو النفخة كما يظهر في ما سبق في شعور بعد الايمان من القرن فقال قرن
من نور النفخة اسم فهو [illegible] ان علاه اوسع من سفله اوسع من علاه
والحق هو الادنى اذا قرئ بسكون الواو وان اذا قرئ بفتحها فهي جمع
الصورة الامر الثاني ان الموت الحاصل بالنفخة ليس مخصوصا بالابدان والشياطين
من الاشياء كلها نزلت بهذه النفخة والصعقة فانية قطب الوقت والامام الكامل
وهذا الموت هو الموت المشار اليه بقوله عم ان الموت حق وذوكم
يتصفوا طلالة وسيمه عن امواه لا ينجذب بها الا الذي يعني جنه بها الا نفس
ويقرب بها اليه بعض تقربها الا ذرته لان ذاته ذات الله العلوية ونفسه

نفس الله الكبرى ولهذا ورد السلام عليك يا نفس الله القائمة فيه بالسنن
ويا من دل على ذاته بذاته اذ لو لم يكن ذات سيد الاوصياء لم يعرف الله اصلا
على ما قال بنا عرف الله ولولانا ما عرف الله وذلك لان حقايق
الاشياء كالشعل شعاعات انوار وجوههم وقطرات سحاب جودهم
يأخذون من نور الانوار ويفيضون على ما دونهم [illegible]
خوان مرحمتش [illegible] برحمت ٭ [illegible]
فلولا انوارهم القدسية ووجوداتهم النورية لم يكن شيء اصلا
على ما قال تعالى في الحديث القدسي لولاك لما خلقت الافلاك
اي افلاك الارواح لان خلقة الارواح انما حصلت بعد نزول الحق
في رتبة الوجود المحمدي ص لا لعجزه وعدم قدرته حاشا جنابه عن ذلك
بل لاستشراع صدورها عنه واخذ الفيض منه لانه نور شديد [illegible]
ووجود ايه غير محدود والارواح وجودات محدودة فلا تكون [illegible]
الحق من الاكوان تلك الوجه القدسي المحمدي ايضا لذلك فلابد ان [illegible]
الاخص بغير محدود انما سبب صدور الارواح عنه وتجليه في مراتبها
برای جناب بخشد مرآت دگر نیار ٭ [illegible] که رسم جود [illegible]

وجوده

فلولا وجوده المقدس لم يكن خلقة الافلاك ولذا [illegible]
[illegible] عليه محمد وسيد البرية لانها كانت محركة لحركته [illegible]
قل يا عبادي الذين اسرفوا [illegible] الاية [illegible]
احمد [illegible]
باجازته واذنه بل كل [illegible] الا ان يكون باجازته واذنه ولهذا
كان [illegible] الملك [illegible] الملك [illegible]
ولله ملك السموات والارض فاذا لم يكن شيء لم يكن [illegible]
[illegible]
[illegible]
هو الملك [illegible] الحقيقة [illegible]
فذا [illegible] الحقيقة محمدية ص التي تكون في كل حين في [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
وقدرنا فيها السير [illegible]

دي الايام زمان الظهور من شرق نقاب التعين من جماله باهتزاز نسيم العناية
الازلية وهو روحانيته وحقيقته وهذا انما يحصل في اهل السير الغيبة قرب زماني
طلوع الشمس الحقيقية شيخ سعدي ايا با دو سحرگاه هر که را شب روز مینماید که تا آن
خورشید فراه بر را انکس را که محمد مشرق لا من انوار من طلوعها و تقع بلغت
الیه لوئه من خروجها لان خروجها في مغرب التعين على طلوعها منه باعتبار
الانارة ينحو انوار دو صوره و ظهور ها نحو انکشف و اشتد بحیث لا به نهب اصلها
بهذا التحول عن الميه ان دلا تحيز دجها بهذه الاستار غير اهل
الشهود والعرفان قال الشيخ الرومي رحمه الله و نعم ما قال في مشرق شاهد نگر هرج
که هر دیده نگر ست . ختم مهر هر جا که چو پوشد هر ست . نگر مغرب زانه
خورشید سر عیان خورشید ست نه خود نگر شاد فی هذا الجهه معنی الصلوة
على محمد وآل محمد صلى الله عليهم واستدعاء رفع درجته صلى وورد في الصلوة
فتقبل شفاعته في امته وارفع درجته انهم صلى الله عليهم وصلوا الى مقاماتهم
المعلومة ومنازلهم المقررة خرجوا من القوة الى الفعل ومن النقص الى الكمال
اعياد للقصور عن ذويهم وصفوا عن شوب الفتور قدح شهودهم
انهم لم يصلوا الى مقاماتهم في هذه الحياة فلم يكن وصولهم اليها بعد

لارواحهم

ارواحهم الاقدسية عن انتقاص ابدانهم زكية قال والدار الاخرة لذا
ليست فيها الحركة وتحصيل الكمال والخروج من الضعف الى حسن الحال ولذا
لان حقيقة محمد ليست بحضرة في حجابات المحمدية ولا في اللباس العلوية
من تلبس في ... بلباس غير ... عرفت ... هو قطب الوقت
ورواه ... ان الذي وجب معرفته ... ولم يعرف امام زمانه مات
ميتة جاهلية والتمسك بذيل ارادته الذي يوجب انتقاله ... الى
من تمسك به نجى ومن تخلف عنه غرق ... ما ذكرنا فيما من سيقتبس انوار التعينات
ويظهر في مراتب المهيات فيظهر اولا في عالم اللاهوت باطوار
وصار في حجاب كل واحد منهم مشهورا في مشاهدة جمال نفسه وكمال
ذاته ثم تطور ثانيا في عالم الجبروت فظهر صورة الملائكة وهم الذين
يقال لهم ارباب الانواع والمثل الافلاطونية وهم حقائق
الانواع الجوهرية المتشخصة الذوات كالفلكيات والعناصر والمركبات
من المعادن والجمادات والنباتات والحيوانات من الدواب والطيور
والحشرات والهوام قال لكل واحد من هذه الانواع فردا مجردا
نورانيا في عالم الابداع كما سيأتي وليس لكل جزو في افرادها الا عقل

من عقائدها مثلاً عقلیا اذ لیس ذالک العالم عالم التجسد والوضع والمقدار

بل کل جزء من اجزائها وکل جزو من عقائدها منسحبة فی جزء آخر وجزو آخر

والکل فی کلها وحقیقة فیکون راس الغیب مثلا فی ذالک العالم علی حاله

وهو علی هیئة کهیئة جسمه والکلب علی ذاته فحیث فی ذاته وجهة بجهت

من کلها وان کان له عقائد مخصصة بها سیاتی فی شرح الحدیث ان شاء الله

وکذ الحال فی الثقلین والبعوضة وغیرها ثم تنزل ثانیا فی عالم الملکوت

لصور هذه الانواع لست اقول انه تنزل من مقام ذاته القدسیة

وتنزل فی جلابیب الملکوتیین بل اقول انه مع لعینه منزلة فی عالم الجبروت

وثبت البتة ابدا ذالک العالم فنزل فی مرتبة کل فرد من کل نوع

ویظهر بلباس ذالک الفرد منه فیه مثلا انه مع مثلا فی جلباب الانسان

بحر دیکا ویحتجب بجلابیب الاناسی الملکوتیین وکذا فی جلباب الفرس بحروبة

بسیط ویتطور باطوار الملکوتیة منه وکذا ثم تنزل فی مرتبة کل فرد

من الافراد الملکوتیة فی کل نوع فی عالم الناسوت ویلبس لباس الافراد

الناسوتیة من ذالک النوع وبهذا ما ذکرت قوله فی دعاء کمیل

وباسمائک التی ملئت ارکان کل شیء وبنور وجهک الذی اضاء له کل شیء

تمامه

از تو بکر بیان آمده
رفته در گر بار بیان آمده

فقد تحقق لکم ان علیا باعتبار مقام حقیقته کان اقدم شانا من ان یسند

الیه خلق السموات والارض وقسمة الارزاق وامثالها لانه

کان شان جنابه من اطواره وشئونه ومع ذالک ان لله خلق کل شیء

فاعلم ان الآن بروزات هذه الحقیقة القدسیة فی کل عالم من العوالم تکون

متفاوتة وظهوراتها مختلفة وانها تحتجب بروزاتها الاکمل وظهوراتها الاتم

فی کل عالم یکون انبیاء فی ظهوراتها المتحدة بالنوع لهذا البروز فکما

انها تحتجب بروزاتها فی جلباب البشر المؤثر فی هذه العالم وفی ظهوراتها

من الادوار یکون نبیا الباقی الافراد البشریة فیه ویقول انا

بشر مثلکم کذلک تکون باعتبار بروزاتها فی اللباس الذی یکون

اشرف من هذه بروزاتها النخبیة تکون نبیا للباقی ویقول انا

بشر مثلکم وکذا بالعارضیة ودفع ما قیل

گاهی محو رب شو گاهی مشغول سلک شو که اشتر بدرک شود

کر شیر رب العالمین فلا یکون فی عالم من العوالم المختلفة نبیا ورسولا

الا حقیقة نبینا ولیسنا صلی الله علیهما ما نحن وراثة فی الدرجة ولا

طایر یطیر بجناحیه الا امم امثالکم فی ذم حتی نفس مرو متحققا

ع: قال رئيس اهل التوحيد وقطبهم في كلامه مع سلمان وابا ذر

يا سلمان لا يكمل المؤمن ايمانه حتى يعرفني بالنورانية واذا عرفني فهو مؤمن

امتحن الله قلبه للايمان وشرح صدره للاسلام وصار عارفا بدينه

مستبصرا ومن قصر عن ذلك فهو شاك مرتاب واذا عرفت ان

حقيقة المهدي بعينه الا نفس حقيقة المحمدي صلعم الا انه ظهرت بطور اخر وفي

دورة بطور لطيف عرفت انه لا اختلاف بين الخبرين المذكورين في

فيا سعد المتوكلين عن الحقائق لان قتل الشيطان على يد القائم ع اي بعينه

قتله على يد رسول الله صلعم وعرفت ان الرجعة تكون على طريقين احدهما اجمالا

والاخر تفصيلا اما الطريق الاجمالي فبعين ظهور القائم ع وصحبه

لان حقيقتهم وطينتهم واحدة فيكون ظهور واحد منهم عين ظهور الى عدة

وبروز شخص منهم بعين بروز الكل سواء من الانوار الطاهرة القاهرة تماما اذا

كان ذلك الواحد الكلي واشرف من البقية منهم احمد

جمله نهیبات جمع کو صد آید نو هم پیش ماست واما الطريق التفصيلي

فبصور متعددة وتعينات مختلفة فانك قد عرفت ان الحقيقة

الواحدة واحدة متعددة بالشئونات والتعينات والنقص والكمال

وانها

وانها عين الحياة والقدرة والعلم وغير ذلك من الصفات

الكمالية فهي مظهر ظهرت فيه جميع الصفات بعين ظهورها

وفي اي مسكن وردت ورد كل النعوت بعين ورودها فاختلاف

بروز النعوت والصفات في الاشياء انما كان بحسب اختلاف

الوجوه فيها وهو انما كان بسبب شدتها في ذواتها وضعفها وتنافي نقصانها

فقط بسبب نزلها من سماء الاطلاق والكلية ونزلها الى الاستتار

فالت اودیه تعبدها هر صفتی که در وجود جهان دارد

سریان در همه اعیان جهان هر وصف زغیر در لوح قلم ان رقرا

قول عین کشت است عیان در تنهای مقام الظهور انما کان علی تحققه

والعلوية في كل طور اشتدت وكملت فقطعها الاسفار الثلث ترجع

اصلها الى مع قيم بافذ في سفر الرابع بالرجوع الى الحق لارشاد العباد

والاخراج من الظلمات والعناد وقال رجعها رجوعهم عليهم الصلاة والسلام

فافهم ولا تكن من الغافلين از خود اميخواه تا زين نكتها دلعرى

در سبه درستها زانكه از قسه وانبه گره شده دل راس

در راس زهت جوانه چند تا الوان ساره ابو قوم الكرده ده لوا

تحصيل الشيوعي التحق ... الاسفار الاربعه ... السفر الثاني السفر الى الحق بالحق والسفر الثالث والرابع ... لقاء الاول ... الحكمة المتعالية 2 الاسفار العقلية

إن هذا الطير الأول ليس دقوم قبلوه وصاروا متشبثين بأذياله وسعى بعضهم شعبا وقام قوم

كل واحد منهم في إثبات دعواه كما في الفرق التي عنه ونراه لا يعرف كتب

في تبيين مدعاه كثيرا من الكتب ودراية كلما حمله الله اللغة اختصار است

دأن ذلك عارة بآية لمن شاء ما شاء في كل درجاته نقول

صلح کل کردیم با کل بشر     جنگ هفتاد و دو ملت همه را عذر بنه

چون ندیدند حقیقت ره افسانه زدند     لأن كل فرقة من الفرق دعته

في الملل يحصرون الوصول إلى الحق بالطريق الذي يسلكون ويقولون لا يمكن

حصول حضرته بسلوك طريق آخر مع أنهم غفلوا عن أن الطريق تختلف باختلاف

وبأن الكمال منهم يوجب أن يكون الحق محدودا ومشكول كل واحد منهم

وإنا لأولياء الكبار فيقولون ... يصححون جميع المذاهب

مع الكشف وإلا يحصرون الطريق فيما ذكر بل يحكمون بأنه غير متناه بعدد الأنفاس

الأنفاس بعدد أنفاس الخلائق لأنه ... في نفس كثيرة وجهات عديدة

وهذه الطرق هي سبيل الرب سبحانه ... بعباده الذي هو ... ما قال ربي

ولنهدينهم سبلنا ... على التحقيق ... حب ...     یار در علم

عشق را بیک رنگی     دار خود و هفتاد و دو ملت که غیر هفتاد و دو کیش [illegible]

تخ

تحت شاءان نسبة بشر ... وليس حقيقة معنى الرجعة إلى كون

الراجع واحدا بالوحدة العددية محفوظا بوحدته في الذات إلى الإياب

أما تنظر إلى ذاتك وما ترى كيف تكون أولا موجودة بوجود نوري

ثم بعد خروجها عنه تقطع المنازل والمراحل لا تجب منه كيف تصير

مادية ملكية أنا خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين

من ملك بودم و فردوس برین جایم بود     آدم آورد درین دیر خراب آبادم

ثم تنظر كيف تخرج من هذه القرية الظالم أهلها وتعود إلى موطنها الأصلي

وترجع إلى مسكنها الأول بعد ما قطعت المنازل وقطع المراحل كما بدأكم تعودون

فلا ... ذكره فخلقنا النطفة علقة ... فتبارك الله أحسن الخالقين

المعتبر فيه بحفظ الذات في ... كمال ... خروجها عن ... الرب

رجع آن باشد که باز آید بشهر     سوی وحدت آید از تفریق دهر

وليس هذه الوحدة الشخصية هي الوحدة التي تكون حقيقة الماهيات

التامة المختلفة كوحدة حقيقة الإنسان مثلا بخلاف تلك الوحدة لأنها

وحدة حقيقة الوجود الكلي والنور الإطلاقي الذي قد ذكر مرارا أن سنخه مخالف

سنخ الماهيات ... الأنواع وليست تلك الوحدة عارضة للوجه كما

کلها في المهيات والالزم التسلسل فانها على تقدير عروضها لها ان لها وجود
والوجود وحدة والوحدة تها وجود وهكذا تتمادى الى غير النهاية بل حيثية تحققه
والذات واذا كانت غيره باعتبار المفهوم فكون الاحد بوحدة هو
الحقيقة محفوظا باقيا متحد ذا جلياته منحصرا باسمه    پس اوجز و تمام
ان ولهاست    خواه از انس حسرت خواه از حيث    پس بهره اي
ولها قائم است    از نمايش تا قيامت دائم است    چهره اي نادرست
از رنگ خود    هست چشم اشکان نشسته روبرو    محققيان جهان اليه
ظاهر از ظهور، اهل حق يرانگی شيخ    ديده بايد تا که باشد شناس
ناشناسد شبهر ادا بهر لباس    طالب في كل الاوقات ذو الطلب حتى
يجح من تعب الطلب في تنور قلبه نار ذات لهيب    طالب عشق مسيحا
دست مشفق ليك    چو در دورتو نيست كرده اگر    ولیس هذا
من باب اللقاءات العادية الاولى الذي حكم بابطاله في الكتب الحكمية وان
حين ولعقد على موقف كلهم من شعاعات نور الاكمل ولمعاتهم بل كلام ائمتهم
وخصائصهم    گشت پنهان شمار از جهان    چشم من هستم شيخ دهر بان
زان سبب که جمله هرانسينه    چون رو ز را بچه ها در سکينه    فالالقاءات

راهم

اليهم اللقاءات الا ذاته ونفسه اما تري انك اذا مرض خصوص من اصحابك
تاخذ في المعالجة وتهتم في دفعه وليس هذا منك لقاء الا غيرك من جهتها
الا سواك بل كان لقاء الا ذاتك حتى تصح وتقصد رافعها وكلما
منها يحب جميع سقاماتها ومراتبها وليس لك ان تتوهم ان الرجعة
كانت مخصوصة بالانبياء والاولياء بل يرجع المتقين من الخلق المحض
ايضا بالحكم تقوى وشقاوة من الذين قد خلوا قبلهم كما ورد في الخبر لا يرجع
الا من محض الايمان محضا او محض الكفر محضا واستقر ذلك بعد ما عرفت
ان جهة الولاية في كل مرتبة اشرف من جهة النبوة التي كانت فيه لانها
جهة التي الى الحق وهذه جهة التي الى الخلق فكانت النسبة بينهما كنسبة الحق الى الخلق
انه اذا خرج القائم ع فلا يخلو الناس اما ان يكون من العارفين لحقه المصدقين
لحجته اولا والاول كان من المؤمنين حقا وكان ايمانه الكامل في ايمان
الذين قد سبقوا الا انهم كانوا من شيعة القائم ع بخلاف انهم قد خلفت
من قبلهم فانهم من شيعة الماضين من الاولياء وقد عرفت ان النسبة
النور الى النور كنسبة الميزان فكما كان القائم ع باعتبار الافضلية
لب الاولياء والماضيه وشيعتهم فكذلك شيعته وانوارهم كذلك

لا من الاولياء من اهل القلوب وخواصهم ولهذا كان من الكافرين صدق
وكان كفره اشد من كفر من كان قد سبق لانه ينكر الحق نور الولاية
الذي قد ظهر من مشكوة القائم ع واشده فيكون ظلماته اشد
من الذين قد تقدموا عليه ولذلك قد عرفت ان النور الولاية
الذي قد ظهر من مشكوة القائم ع هو عين نور الولاية الذي قد طلع
من شارق اهل القلوب من الاولياء الا انه يكون اشد واكمل واقوى واتم
فكان تصديقه والايمان به تصديقات السابقين من انوار الولاية والكمال
الكثرة الانوار الولاية فيكون الايمان في الرجعة اكمل والكفر فيها اقوى ثم انك اذا
عرفت حقيقة الرجعة فلا تصغ الى قول من يقول بتفويض الحرف والعيان
طيور الارواح التي قد خرقت شبابيك الابدان وقطعت العلائق عن عالم الكون
والفساد التي كسرت اقفاص الابدان وطارت الى فضاء عالم
الى الاقفاص ورجعت الى الاشباك بعد خروجها من الاقفاص
بعد خروجها من القوة الى الفعل ومن النقص الى الكمال واتصلت الى المبدأ الفعال
ووصلت الى العقل الفعال وانخرطت في سلك المجردات والكينونة بالكلية
الماديات ثم تبقى لها حجبة نقص وقصور وشوب ظلمة وفتور حتى تفتقر الى التعلق

بالابدان وتشتاق الى المادة بحيث لا تستغني عنها ولو قطع
النظر عن هذا وجوز تعلقها ثانيا بالابدان يلزم التناسخ المستحيل
والوجه في استحالته انك قد عرفت بالاشارة والكناية ان تركب النفس
مع البدن ليس تركيبا انضماميا بل يكونان شيئين متحصلين ينضم احدهما
الى الاخر كتركيب الحجر مع الانسان كيف ولو كان كذلك لم يحصل منهما
نوع واحد طبيعي حقيقي له وجود واحد وتشخص فانه من تركيب اتحادي
حاصل للمتحصل والمتحصل كتركيب الماهية مع الوجود والمادة مع الصورة
فحينئذ فيكون لها هوية واحدة ذاتية فاردة من النفس علمت لها
اطوار ستة او عشرة تجد لها طورا مرتبة منها مع مادة وتكون
نسبتها وتشابهها في مرتبة يشغل نسبتها اليها في مرتبة عليا فيكون
معا تحولها من القوة الى الفعل ومن النقص الى الكمال بالحركات الجوهرية
والتحولات الفطرية فيتحول من طور الى طور ومن طور الى طور ثاني
الطور حسبما له ولها في الطمأنينة النفس والفتور اما شدة الكمال او
الفتور فادراكات النفس من الضعف الى القوة ومن القوة الى الفعل
ان تعلق ثانيا بالبدن لان هذا التحول ليس تحولات العوارض بل تحول

والتحقيق ان تشخصها الذاتي الى الكمال وبنظره الفطري الى الكمال فيجب ان ترجع
وتتحرك حركة القهقرى والا لزم ان يكون المطلوب بحسب الفطرة
مهروبا عنه بحسبها فيجب ان يكون باقية مع كمالها المتعلق بالبدن مثنوي
هيچ آيينه دگر آهن نشد * هيچ نانی گندم خرمن نشد *
هيچ انگوری دگر غوره نشد * هيچ ميوه پخته با کوره نشد *
لان نسبة المادة الى المادة نسبة الصورة الى الصورة فلو تعلقت
بعد حصول كمالها لم تبق النسبة محفوظة هف وبه يتبين ان الذي كانت متعلقة
به حال بعده ذاته من حيث انه بدن لها بانقطاع علاقتها لانها كماله وتمامه
وتمام الشيئ وعلته اذا انعدم انعدم هذا الشيئ ولو رأيت ان بدن زيد
يكون موجودا بعد قطع علاقة روحه فذلك ان هذا من حيث انه جسم وجماد
لا من حيث انه بدن ولا كانت الصورة منوعة متحدة معه متغايرة لما قومه اولا
كيف والمادة والصورة كما متحدتين مع الجنس والفصل بالذات متغايرتين
لهما بالاعتبار على ما حقق في كتب الحكمة فكما ان شيئا من الجنس والفصل لا
يتحد الا في الخارج بحسب الهوية والوجود لم يتحقق بعينه مع الآخر منها فكذا المادة
والصورة اللتان تتحدان في العين بحسب الماهية والوجود يلزم ان لا يكون

بل

شيئ منها باقيا بعينه مع الاخر الامر الرابع اعلم انه لكل نوع
من الانواع نحو وجود خاص بتباينه بحسبه آثاره وترتب عليه آثاره ويظهر منه
احكامه ولا يعرض عليه فيكون انحطاط النوع بالروح المحفوظ في هذا الوجود من مرتبة
وتنگ كون لكل فرد من افراده نشأة خاص ووجود مخصوص وعرض عريض في نشأة
بالتجرد والتجسم والجوهرية والعرضية ويكون شخصيته بالروح المحفوظ في جميع
من مراتبه الشخصية شيئ مما به تتفاوت المراتب في مرتبة الاطلاقية وتشخصه
والانسان له مرتبة مرتبة المنفية هو تشخصه بجزئي اول هذه المراتب كونه
العقل المهيمن ثم كونه مجردة ثم كونه الملكوتية الاعلى ثم كونه ملكوتية الاسفل ثم كونه الاشياء
الجبائية المادي ثم كونه نخبا ثم كونه النطفة ثم كونه الصبي ثم كونه الكهل ويكون الكل دون
في هذه الاكوان انسانا لحا بحسب الاعتبار لان المراد من الاسم هو الذات
المأخوذة مع قدر ما يحدد وقيد في القيود ولو زادكان ارفقه هذا المحتجب
كمشرة في العين ام لا مرة في الذهن فقط كما في اسماء وقد تقدم مع اصطلاح العرفاء
قدس الله اسرارهم فان الرحمن عندهم عبارة عن الذات مع الرحمة
والقهار عن ذات لها القهر وكذا وليس بعين الرحمة وغيرها مفهوما الا باعتبار
بل حقيقتها التي يترتب عليها آثارها المطلوبة منها وليست هذه الا اعتبارات

ما يورث كثرة الحجب العينية بحسب المراتب فقط ولمّا كان كل واحد من الاسماء العالية
في رتبته دونه باعتبار ضعف المقوم له وقصوره المدرك له
كما حققناه تلك فكون الاسماء في هذا الاعتبار ونحو هذا الظهور بمعنى قوله
نحن اسماء الله الحسنى وكذا قوله في حديث النورانية انا الذي
على العرش فاستقر وعلى السموات فقامت وعلى الارض فقرت
وعلى الريح فذرت وعلى البرق فلمع وعلى الودق فهمع وعلى النور فسطع
وعلى السحاب فمنع الحرث **شعر** جز زنام علی عالم نیست • جز
دست علی دست خدا نیست وقوله تعالى ذكره سبح اسم ربك الاعلى
فانه ليس المراد من هذا الاسم ما يتبادر الى الافهام ويتعارف عنه الالفاظ
كالالفاظ اذ هو المسبح به لا المسبح فهذا يكون المراد من قوله في قوله تعالى
يسبح له ما في السموات وما في الارض هو الحقيقة العلوية باعتبار بعض
مقاماتها كيف ولكن في لمعات نورها واشراقات ظهوراتها
وانما قلت باعتبار بعض مقاماتها لانها باعتبار مقامها الاطلاقي
ليس له الاسم الذي يوجب التحدد على ما اخبر عن ذلك وقال انا المعنى
الذي لا يقع عليه اسم ولا شبه ويفهم وجه الصحيح لما يقال ان الاسم

بعض

على المسمى وما ورد من انه لا يجوز ان يمس اسماء الحسنى الله الّا
ان المطهرون ولما كانت مراتب المطابقة والدرجات المتوافقة
كان يسري حكم المسمى الى الاسم لان الظاهر عنوان الباطن
اذا عرفت ذلك فاعلم ان حقايق الاشياء ليست الا
وجوهها التي تكون مظهرة لآثارها ومصدرة لاحكامها وهي
على اختلافها متحدة الماهية والحقيقة لان ما به الامتياز فيها
عين ما به الاشتراك على ما قد قررت لك ابواب التيرا
العرشي الوارد من عند الله وهي من بدو الخلق متعينة بقيود الحدود
وتعينات السلاسل حدوده وخرشته طينته واستحكم عرضه فمال
لعاكره عدوه فعدوه ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة ذرعها سبعون
ذراعا فاسلكوه ويسري بهذا الحكم منه الى جميع مراتبها وقواها
الا انها تترجح في مجاليها تفرقها فطرتها وتتشبه بسنخها ابتهاجها
لا ذاتيها الى الله بحجابية القهار وتستمد منه على ما طلب منه
**مثنوی مولانا** جسم طبع خفرا ز سلطان دین • خاک بر فرق
قناعت بعد ازین • او که او ناخواست شاهی هم کنم • بر ارزن

بعد از این که دولت جان من ∴ بیت سنه در هب من
فیه ونعیمها مع ما وعده ادعونی استجب لکم وقال واذا سألک عبادی
عنی فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان فحرک محبته
شیئاً فشیئاً وتبعد عن نفسها السلاسلة ودعا له الیسرا یسرا
فیزید قربها الی المبدء علی سبیل التدریج وتکمل وتقوی فی ذاتها
علی نعت التدرج فیوجد علیه تحقق مع قدر استحقاقها واستعدادها
علی ما ورد فی الحدیث من تقرب الی شبرا تقربت الیه ذراعا
ومن تقرب الی ذراعا تقربت الیه باعا فیزید محبتها ویعالج من ضعفها
فیخفف ادویة تکالیفها حتی قصرت ایدی جنود الهجر عنها
فیخرج من قیوده وسلاسله وتغزو محبته وبحبه وهذا انما یحصل عنده
قیام القیمة وظهور القائم علیه السلام المعروف فی الکتاب والاحادیث
بالساعة علی ما عرفت ولهذا قال النبی صلعم بعثت انا والساعة
کهاتین فضم احد اصابعه المبارکة مع الاخری فیوصف باخذه
فی الملاقات فیضمحل الجهل وجنوده بل تقبلهم بالکلیة کما علمت وجهت
**مثنوی** بهر عاشقان بشارت که نماند این حبیبه ∴

بس زمان وصلت نکیه خدا خدا الله ∴ فان قطعت ایدی سلاطین
الجور والعدوان ورفعت رایات عدل ولا یحتاج
فلا تعمل العوامل اللفظیة ایضا اعمالها بل یعزل کلها من شغلها الی الرفع
والنصب فی کلها مع ان امر الاعراب شیئی یسیر لیس فیها نفع
کثیر اما تسمع ما روی عن النبی صلعم حین طعنه اهل الجدال للبلال حیث
رخوا امر المخرج فی الکلام فیقول اشهد ان لا اله الا الله بالسین
المهملة فقال علیه السلام سین بلال شین عند الله **مولوی** گر خطا گوید ورا
خاطر مگو ∴ ور بود پر خون شهید او را مشو ∴ خون شهیدان را ز آب
اولیتر است ∴ این خطا از صد ثواب اولیتر است ∴ وجاء
قوم آخر واحد فی الطعن والقدح حیث سمعوا القول جهرا بلفظها
وکیفیة افصحت وقال علیه السلام **مثنوی** آن بلال صدق در بانگ نماز
حی را هی همی خواند از نیاز ∴ تا بگفتند ای پیمبر نیست راست
این خطا اکنون که آغاز بناست ∴ ای نبی و ای رسول کردگار ∴
یک مؤذن کو بود افصح بیار ∴ عیب باشد اول دین وصلاح
لحن خواندن لفظ حی علی الفلاح ∴ خشم پیغمبر بجوشید وبگفت

یکدو رمزی از عنایات نهفت کای خسان نزد خدا هی بلال
بهتر است از صد حی و خا و قیل و قال وا مشورانید تا من راز تان
وا نگویم آخر و آغاز تان فی العده جاء رجل الی امیر المؤمنین علی
فقال یا امیر المؤمنین ان بلالا کان یناظر الیوم فلانا فجعل یلحن
فی کلامه وفلان یعرب ویضحک من بلال فقال علیه السلام یا عبد الله
انما یراد اعراب الکلام وتقویمه لیقوم الاعمال ویهذبها ما ذا
ینفع فلانا اعرابه وتقویمه لکلامه اذا کانت افعاله ملحونة
اقبح لحن وما ذا یضر بلالا لحنه فی کلامه اذا کانت افعاله مقومة
احسن تقویم ومهذبة احسن تهذیب مثنوی ما برون را ننگریم
قال را * ما درون را بنگریم و حال را * ناظر قلبیم اگر خاشع بود
گرچه گفت لفظ ناخاضع بود والسر فی ذلک ان العبادات
کالصلوة والحج والزکوة کل واحدة منها کانت له حقیقة واحدة
ذهنیة فارده تابعة للحقایق الجوهریة والموجودات الاصلیة فتکون
لها اکوان سابقة نوریة کما یستفاد من الاخبار ثم بعد نزولها فی هذا العالم
تکون لها حقایق تدریجیة وانیات تجزئیة وجهة استهلاکیة



بالاعدام وفنائها مستهلکة بالقوی الظاهرة کلها ربطها ربما یجیء لها نبات
ولیس الا خر منه کل ذلک انما یکون متبعة للحقایق والذوات لانها
نعوت وصفات لها فلیست لها اکوان علی حیالها مع قطع النظر
عن منعوتاتها حتی تکون لها احکام بالاصالة قال المولوی مثنوی
زانکه جوهر نیست تابع مر عرض * پس طفیل آمد عرض جوهر غرض * فکما تکون
للحقایق اذا خرجت من القوة الی الفعلیة مراتب ثلث
الجبروتیة والملکوتیة والناسوتیة المعبر عنها بالمشکوة والزجاجة
والمصباح فی الآیة ان شئت وحدتها الشخصیة الا مرتبة ذاتیة منها
کان للمرتبة العالیة منها مقومة لما بحیث لو انقطع لها ت العالیة
منها طرفة عین لهلکت وصارت شیئا بلا روح مثنوی هر نباشد ترا مغز
گفتگو * هر که گوید تن چه ورزد جستجو * فکذلک للعبادات ولهذا کان للشرع
مبینا المختم الذی کان به قوام العالم به وبوجوده الیه مراتب ودرجات
ثلث الشریعة والطریقة والحقیقة کما قال الشریعة اقوالی
والطریقة افعالی والحقیقة احوالی فظهر لک ان مرتبة من مراتب الشرع من انه
من مراتب الانسان الکامل تطلع من الجبروتیة ثم تغرب فی الناسوتیة

وكون المرتبة الدانية منه متقومة بالمرتبة العالية منه متنزلة منها
فوجعلت ترتب هذه المراتب يرد الى تحقق المرتبة العالية كان
قالبا للروح وبدنا للحيوة بمكان بدن الانسان مثلا اذا قطعت العلاقة
بينه وبين الروح لم يكن الباقي بدن الانسان بل جمادا من الجمادات وكذلك
اذا قطعت العلاقة بين المرتبة الدانية من مراتب العبادات
كالصلوة مثلا وبين المرتبة العالية منها لم تكن صلوة ولم يترتب عليها
آثارها المطلوبة منها اصلا ولهذا كان اكثر نية المؤمن خيرا من عمله
وقال لا صلوة الا بحضور القلب مثنوی نشنود از خبر آن صدر صدور
لا صلوة تم الا بالحضور * فترتب الآثار على الصلوة الظاهرة
من اداء حفظ الجوارح الملكية انما يكون بتبعية روحها ومعناها وهو الصلوة
الظاهرة في المرتبة الملكوتية فمن ادعى الاكتفاء بمرتبة
دنية من مراتب الشرع فقد استسمن ذا ورم وتكلم في رسول الله بتوة حسنة
ومعلوم ان النبوة المحضة لم تحصل الا باداء حقوق شرعه ثم مرتبة خلافة
اذا لم الرسول فخذ ذا ايها السالك ولنا حتى تتلو ولذلك ورد في
معدن الحكمة والعصمة في تعريف الصلوة وتحديدها ان الصلوة تنهى عن الفحشاء

والمنكر



والمنكر وقال الصلوة عمود الدين الصلوة معراج المؤمن وقال
قرة عيني الصلوة بل فيه يمكن ان يتجلى شاهد روح العبادة وهو تحقق
اتمام الكمال في نجاب المحترق بنار الذي كما اذا شرب شارب
ليظهر الحق في مرآت قلبه بصيغة العقود الكرامة ولا يكون الغرض الا هو
مثنوی زانکه صد در صد کند پیش قیاس * زانکه یار کر
بدیدست آنچنان * ونیز او بظهر [illegible] روح اهل کشف
والعرفان عليهم صلوة من الرحمن * انما الاعمال بالنيات *
بر آستان میخانه کر سر نهی مرزان بیای که معلوم نیست فرداد
وما صدر عنهم حکم لولا انهم تذنبون لذهب الله بکم وجاء بقوم
يذنبون رضيت [illegible] عجب از خود شناس بود * مستحق کرامت
کناه کار بنده نعم * هستی ازین نشو ان بخود * ما الدر ازل برقم
ازنه جو آینه صافی مال هم کرسنه است * ترشه هم آینه
آتش زده است [illegible] علت العلل و غاية الابد تحقق بقوم
وبدوت حقیقتک ان تعد الثواب مع جلالک وترفع روایات
عد لك وجلالك و تحرج في خيم خفائك تنور قلبه قلوب جنابك

پرده بر انداز برون آی فرد گر منم اینک

بهم در نورد وان تجعلني من العارفين ويا منتهى امل الآملين نجّني

من تيه الضلال وخلّصني من ايدي الجهال لعبد من حجبات الكمال

وشرفني بشراقة اوصاف حتى اطّلعت بانقطاعي اليك وقلت

لبّيك عليك فانك قد علمت انه ليس رجائي الا منك ولا طلب الفرج

الا عنك ای پادشه خوبان داد از غم تنهایی دل بی تو بجان آمد

وقتست که باز آیی تعبث نورتی تذنيب تحقيق وتنقيح

ذكرنا الظهر المتمنطق بمعنى قوله ان الله خلق خلق المؤمنين من طينة

عليين قلوبهم وابدانهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة

وجعل خلق ابدان المؤمنين من دون ذلك وخلق الكفار من طينة سجين

قلوبهم وابدانهم فخلط الطينتين ومن هذا يلد المؤمن من الكافر

الكافر من المؤمن ومن ههنا يصيب المؤمن السيئة ومن ههنا يصيب الكافر

الحسنة فقلوب المؤمنين تحن الى ما خلقوا منه وقلوب الكافرين

تحن الى ما خلقوا منه فان المراد من طينة عليين هو لمعات نور القدس

وجهة والنسبتين يقتضي في ان يكم الا واردا كان ذلك مع رتبة حسبانا نفوسا

ورود اجهم



ورودو اجهم اليها وعالم الطبيعة الا انهم خرجوا عنها كالبرق يخطف ورفضوا علائقها وانفصلوا

عن البتها صاف مرواة قلوبهم عن درن الطبيعة وزينها وخلت مجلاة نفوسهم عن كدورة المادة

وشينها قال الله تعالى وكره قم رد دو ناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلا جرم صارت

افكار قلوبهم مستنيرة بنور شمس الحقيقة مستضيئة بضيائها فالعود كما كانت كذلك في المبدء

نان مرده چرخ حریف جان شو زنده گردد نان وعین آن شود هین بتر بو

نارشد تیره کرف اوبهمه انوار شد تکیه علی نحو من التفاوت والاختلافات

لاختلافهم في الذر الاخير وهو عالم الاستعدادات موادهم وتهيئات هيولاتهم

لان الله تعالى تجلى على المواد بقدر قابليتها واخذ منها بالحجب العظيم والهم العظيم من تجلى

على قدر طاقتها ووارد من السماء ماء فسالت اودية بقدرها گروری بحرا اید

کوزه چه گنجد قسمت یکروزه ولهذا كان قال النبي صلى الله عليه وآله الارواح جنود مجندة الآدم

کر بعورت من بتو بر زده ام پس بمعنی جد جد افتاده ام صلى الله عليه وآله شجعته

الزكية وعلمته اللدنية لولاتم وجب على طاعة الله كلف مع دينه فان المراد في بواتمر

القطر من هيئات امر قدر التكوين وهو الامانة التي ابت عن حملها السموات الارواح والارض

الانسان لعين الذي سطر الله الى عداه وهو حقيقة فيما قال الله تعالى انا عرضنا الامانة

على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما

جهولا اسمان بار امانت نتوانست کشید قرعه فال بنام من دیوانه

زده وانما كان ظلوما لانه يتخطى من كل مرتبة من مراتب وجوده الى مرتبة اخرى ويتحرك

من كل درجة من درجات تحصيله الى درجة اخرى وانما كان لشدت الضعف والنقص والكمال

وغير ذلك في مراتب الوجودية غير ساع بالملت مرار الحركة من كل درجة من الدرجات

المتقومة بجوهر الضعف والقصور من وجه من نفسه ومن حيث هويته وذاته ومن حيث تعيّنه فيكون حاله نقيض الظلم

لاشك نسبة لا تتعيّنه وذاته ومن حيث تعيّنه فيكون اثره واقعا في مقام ذاته ومن حيث حقيقة بخلاف

باقي الظلمة فان آثار هم انما تقع في نوع الذات ومتعلقات النفس فلم يصدر شيء منها الا بجهة

من الظلم وانما كان جهولا لانه غفل في مدد الامر عن ان به الميسر والسلوك بدون الافناء ذاته وفساد تعينه

سبيلا لانه يرد على حجب لا تساعده الوصول فيقع في نار لا نهاية لها مطلقا كيف يتخلى ذاته

شد فانتش مجو زان جشم شوخ     در چنین جو خشک که بکلوخ  لیکن لما کان هذا الکون

بجره وهذا الفناء عين البقاء كانت الظلومية والجهولية تمثال هما مقال المدح الا انه مما ليس كان في

في مقام مدحه لا نقصه وذمه كما قال خلق الانسان ضعيفا فانه الضعف في مقام المدح  قال الشيخ الرومي

کر نقص شود ز نقص  زین فزون جو ظلوم است وجهول   ظالم است او بخود

ظلم بین کرده لها کو پس د  جاهل است او ازین مشکل شکار  سنگ هو کوش شیرین در کنار  که از

کشیدی شیررا  کر برآشتی وجود شیررا  وانما جعل العرض عالم الاستعداد بالذات لان استعداد الوجود

الشيء هو كونه ضعيف من وجه وانما فيه الذات بالذات لان ورائه بالذات والذات جوامع العوالم

عالم اللاهوت وهو عالم الاسماء والصفات المستترة لاعيان الثابتة والمهيات وثانيها عالم

الجبروت وهو عالم الانوار العقلية والمثل الالهية وثالثها عالم الملكوت الاعلى وهو عالم النفوس ورابعها

عالم الملكوت الاسفل اعني المثال اذ لكل شيء في تلك العوالم المرتبة بحكم الوجود لم يترتب عليه آثار

المرتبة عليه وجهة المادي وانما يقال لتلك الموجودات ذر لانها نظرا لوجود الواحد الاحد متفرقة من حق الصمد

ولهذا الكون متفرقين بالربوبية حيث ما خلق منهم منه قال الست بربكم قالوا بلى فانهم في الذر الاخير فانهم كانوا

فيه مختلفين فبسبب ذلك هم لا يعلمون المخرج فيه والهبوط الظلماني الصوري الذي يكون محلا للتجربة الضعف والدخول

في العالم الصوري الذي يكون معه بالقوة والقدرة ورد في الكتاب والالهي لانفرق بين احد من رسله وانما

الموجودات



الموجودات منها اخوة قال المولوي قدس سره في المثنوي ونعم ما قال     ده چراغ ار حاضر

آری در مکان  هر یکی باشد بصورت غیر آن  فرق نتوان کرد نور هر یکی

چون بنورش روی آری بی شکی  کر تو صد سیب وصد آبا بشمری  صد نماند یک شود چون بفشری

وبطلع شمس عليهم السلام افعال الحق قوله تعالى مالک الملک تؤتي الملک من تشاء وشرح الملک

من تشاء وتنفعه من تشاء وتذل من تشاء   بر در سکه و رندان قلندر باشد

دست ستانند و دهند افسر شاهنشاهی  خشت زیر سر و بر طارم هفت اختر پای دست

قدرت کم و نصف صاحب جاهی  ولاجل ذلک الاختلاف ورد في حق نبينا صلعم بمعناه ان

جزئية شق قلب محمد صلعم واخرج منه نقطة سواد فان المراد منها هو نقطة سواد الامكان لانه صلعم

خرج عن العالمين وجنس بين الحدين فصار حاجزا بين البحر الوجوب وبحر الامكان مرج البحرين يلتقيان

بينهما برزخ لا يبغيان  ولاجل ان باهي ان لم يكن الا ظهورات القلوب ومراتبها فيكون

كلها في النور انيه حكم احدها فلا جرم قال صلعم ان الله عز وجل خلق المؤمنين من طينته عليين وقلوبهم

وابدانهم والمؤمنين منهم ما علمت نقلا كانوا من رشحات انيات الانبياء والمعات

هويتهم فيكونون مخلوقين من طينتهم والمراد من طينته سجين هو حجاب الكفر ووزره وانما قال صلعم فخلط

بين الطينتين لانك قد عرفت ان الظهورات العقلي وظهورات هيجمي كليهما نزلة في هذا العالم

متعاقبا ففي اي مورد ورد احدهما ورد الاخر ايضا متحدة اسمه الا ان الاحكام تكون تابعة للغالب

فاذا كان الغالب المخلط النوري كان مترتب عليه اثاره من الايمان وغيره واذا كان الغالب

المخلط الظلماني كان تظهر منه احكامه من الكفر وغيره ومن هذا الطور يظهر وروده معادن الحكمة والمعرفة

عليهم الصلوة من النهي عن الاكل بعض الفواكه المستعملة لم تقيدوا بنتنا لان حقيقة الولاية

قبول بعض الفواكه انما كان باعتبار فرط ضعفه وقصوره وشدة نقصه وفتوره وغلبة حكم ظلمته

علیه    تا مصوّر را مصوّر کفت    با طراز آید باز صورت برشکست    تا مصوّر
مصوّر پیش اوست    کو همه مغزست و شد بیرون ز پوست    ولذلک ورد سوالی لا
احصی ثنائکم ولا ابلغ من المدح کنهکم کما قال النبی صلعم فی مقام محو به لا احصی ثناء علیک انت
کما اثنیت علی نفسک    با وجود آنکه ...    تو چه مظهری که از جلوه تو
صد این صحیفه صوفیان    کم شده ز ذره ذره لامکان    که خوش ابحال ازل جوش    و قد عرفت
سابقا انه لسبب ان نور العقل الذی یکون حقیقته الولایة والنبوة    نور طلعته محمد الذی
یکون صفته مع انحطاط حقیقته و تبدل الجلابیة فتکون ... فرعون سواء کان فی الخارج
او فی الداخل    موسی و فرعون در هستی است    باید این دو خصم را در خویش جست
تا قیامت هست از موسی نتاج    نور دیگر نیست دیگر شد سراج    این سفال و این فتیله دیگر است
لیک نورش نیست دیگر زان سراست    گر نظر در شیشه داری گم شوی    زانکه از شیشه است
اعداد دوی    ور نظر در نور آری وا رهی    از دوی و اعداد جسم منتهی    الا ان فی الخارج
یسمی بفرعون والی بکر وفی الداخل یسمی بالنفس والفرعونیة فرعون الخارجی والبکریة
الظاهری انما کانت لفرعونیة فرعون الداخلی والی بکریة ای بکر الباطنی اذ الآثار الظاهرة
عنها انما تکون هی الآثار الصادرة عنها ولهذا ورد الامر بالجهاد مع النفس ویسمی بالجهاد الاکبر فاقتلوا
انفسکم ذلکم خیر لکم عند بارئکم    ای کشش او را که از زهر دل    هر دمی قصد عزیزی میکنی
از دروی آن دنیا خشم ربت تنگ    از بد او با حق و با خلق جنگ    قال رسول الله صلعم حین رجع
من احد غزواته لاصحابه رجعنا من الجهاد الاصغر فعلیکم بالجهاد الاکبر قیل وما الجهاد الاکبر یا رسول الله
قال هو الجهاد مع النفس فمن ادرک شطرا من المطالب المحققة ثم اخذ منه بعض حکم الوهم او کانت له قوة
ادراکه و لم یقدم علیه کان ظالما لمحمد و آله و جاهلا مع خصمهم جانبی الاعداء وسایر ...

اهم ...

اللهم العن اول ظالم ظلم حق محمد وآل محمد الی آخره    نکته ای چه تیغ فولاد است تیز
گر نداری تو سپر وا پس گریز    پیش این الماس بی اسپر میا    کز بریدن تیغ را نبود حیا
ولنصرف عنان القلم الی ما کنا فیه من تمهید المقدمات لشرح الحدیث الشریف کما نحن فیه
فی تحقیق عرش الهیولی بالصورة ... ثم نرجع الیها اعلم ان تحقیق هذه المسئلة یتوقف علی مقدمات
الاول ان المفهوم الوجود حقیقة واحدة نوریة ذات مراتب متفاوتة و درجات
متخالفة بالوجوب والامکان والغنی والفقر والشدة والضعف والتقدم والتأخر
الثانی ان الصفات الکمالیة من العلم والقدرة وغیرهما عین ذات حقیقة
الوجود او ذات الماهیات ... انما تتصف بهذه الصفات بالتبعیة والعرض لانها
من حیث هی لیست الا هی فلا تکون عالمة ولا قادرة ولا حیة ولا غیرها کما لا تکون موجودة
وما بالعرض لابد ان ینتهی الی ما بالذات دفعا للدور والتسلسل فتکون حقیقة الوجود بذاتها موصوفة
بهذه الصفات اولا ثالث لان الشیء اما ان یتصف علی الهلاک والتبعیة بنفسها
و هو الوجود او لا و معلوم انه لا یکون متصفا بها علی الحقیقة والامکان لاشیائها ... و هو المهیة
ولان الوجوب والامکانیة کلها اظلال للوجود الربانی و شئون للنور الصمدانی فتکون کلها
موصوفة بصفاته فافهم ولهذا ورد ان الناس معادن ... فسر بانها لیست ... ان
الوجود مستلزم لسایر صفات ...
فالتفاوت فی مراتبه هو التفاوت فی مراتبها فاذا اشتد وجوده کان جمیع الصفات
الکمالیة اشد و اقوی وبالعکس شدة وقوة لا بان یکون الاشتداد اولا ثابتا له اولا وبالذات
و لها ثانیا و بالعرض کحال الوجود والمهیة فی الموجودیة فانها ثابتة له بالاصالة و لها بالتبعیة فتکون موصوفة بها
موجودیة مثل ما له الاشتداد فیه هو بعینه الاشتداد فیها وذلک لان الوجود والمهیة

مغایران فی نفس الامر بخلاف حقیقة الوجود والعلم وغیرها حیث لا تغایر بینهما اصلا لا فی محال
ولا فی الذهن مطلقا الا باعتبار مفهوم الثالث ان اثر المبدء وکسبه والاثر هو الوجود لا الماهیة
الا بالعرض فالحقیقة فی کل مرتبة من وجوده ما یخص الذی توجد به الرابع الوجود مع الاطلاق جزئی
موثر ومعشوق ومشوق الیه لانه لصرافته ومحوضته عین ذات الواجب جل مجده والواجب لکونه
معدن الحسن والکمال ومنبع السناء والجمال یکون مبتهجا بذاته عاشقا لنفسه مبتهجا وعشق لا یتصور الا
والاشد منهما اذ هما عین صحبة الذی یکون کذلک والوجودات الامکانیة کلها من تنزلات تجلیات
ولمعات طوره ونوره ودرجات عکسه وظهوره بل کلها عینه فی مقامها ومرتبتها ونعم ما ترنم
فی حدیقة التوحید عندلیب ان بعض اهل الانس الذی قد استمد من روح القدس سلام الله تعالی علیه

عشق بورزد ولی بصورت وامق   دل برباید ولی بطلعت عذرا   که در آن مسکنه
بکوشش کوه کن   که حرکت مسکینه بخشش دریا   هستی بخشد ولی ز روح مجرد   مستی
آرد ولی ز راح مصفا   ولهذا ورد ان من قال بالخلافة علی هذه اشرک او الحقیقة منفصل
عن المحققات ان ذم کل عنه محب دور الوجود منحصر فی واحد فلم یکن موحدا بل لابد
ان یقول ویعتقد ان علیا هو الحق المنزل فی رتبة ۴ لاخیره ونعم ما قد رکب شیخنا الرومی قدس سره

چهره خدا هر که نیاید در عیان   نایب حق است این پیغمبران   نه غلط گفتم که نایب
با منوب   گر دو پنداری قبیح آید نه خوب   آن در باشد تا تو صورت پرست
پیش آن یک گشت کز صورت برست   فکون الوجودات حکم الواجب تعالی شانه الا مبتهج
والعشق ولما کان کل مرتبة عالیة اصلا لمرتبة الدانیة وکمالا لها فیکون خیرا ومعشوقا لها ولذا بدا
عنه ما تشوقا الیها لا فقط هذا یکون الکمن عبارة عن الاعیان الثابتة الموجودة او الوجود الاسماء
والصفات ای حقیقة بالفیض الاقدس هو تجلی الذات علی الذات بالذات کما نطقت به المعرفة

الشئون



الشئون قدس الله اسرارهم قال صاحب الماجد فی منظومة   همه عالم بنور روت پیدا
کجا او گردد از عالم هویدا   و قال شیخنا الرومی قدس سره   ما عدمهائیم هستیهای ما
تو وجود مطلق فانی نما   وانما کانت وجوه مناسب اعداد لا فائدة فیها وهنا باعتبار رضا فیها لها
حق الاول فیکون وجایت ومن ههنا قال عبد الله الانصاری قدس سره   الهی چون در تو نگرم
شاهم تاج بر سر و چون در خود نگرم خاکم از خاک کمتر   وانما قال الوجود والحق فانی لما فی انه لتعینات
الامکانیة فی لیلة القدر التی هی عبارة عن القوس النزولی وغربه فی المغارب المهیات
وتستره بحجب کثرة الاعیان الثابتات وان کان قد ظهر فی یوم القیمة الذی هو عبارة عن القوس العروجی
وطلع من المشارق المهیات والموارد کل ذلک انما کان باعتبار شروقه وتجلیه لا باعتبار
ذاته ومحوضته بجوهره لانه بهذا الاعتبار کان کما ورد کان الله ولم یکن معه شیء والان کما کان
قال الشیخ المغربی المشرقی قدس سره   آفتاب رخ تو کو اشراق   نور او در گرفت
آفاق   سر زده کرد پرتو خورشید   در شرل مور دیچه وطاق   مطلع آمد بجانب تقیید
گشت تقیید عازم اطلاق   فکون الکثرة فی الحقیقة کاشفة عن اتحاد المقام ذاته ومن هذا ورد العلم
نقطة کثرة الجاهلون والله هو الکون النوری المحیط الالهی المشیر فی قوله ع ان الله خلق الخلق فی ظلمة
لان الظلمة عبارة عن عدم نور عالمی شأنه ان یکون له نور ولما کانت المهیات فی عالم الله عن حیز
الوجود ذوات مختلفة ولها القابلیة والتهیؤ لان تصیر موجودة توجد وانها الممنوحة فی مرتبتها العینیة
بالفیض المقدس حتی تجلی الذات مع القوابل الامکانیة الذی اشیر الیه فی الحدیث المذکور
ثم رش علیهم من نوره عبر عنها بالنظرة ومن ذلک قال قدس سره
می نیم جنس شهنشه در رزد   لیک دارم در تجلی نور او   وقال تعالی   مشیرا الی ذلک
الکون فی محکم کتابه ومتقن خطابه هل اتی علی الانسان حین من الدهر لم یکن شیئا مذکورا وقال

بعض اولیائه قدس سره سالها با تو بجوم آشنا فارغ از رخصهای بی‌خود والیکوبی
والتجلیان اشیر فی قول رئیس الموحدین صلوات الله علیه وآله ده الروحانیات ما ومصف طائفة
من الملائکة صور عالیة عن المواد خالیة من القوة والاستعداد تجلی لها فاشرقت وطالعها فتلألأت
فالقی فی هویتها مثاله فاظهر عنها افعاله فلیس مثل الکمل الاالمراتب المجلوة ما قال شیخنا الشبستری قدس سره

عدم آئینه هستی مطلق کزو پیداست عکس تابش حق
عدم چون گشت هستی را مقابل در و عکسی شد اندر حال حاصل

وذلک لخلوه ذاته عن الوجود وسایر الکمالات

ما کییم اندر جهان پیچ پیچ چون الف کو چیز ندارد هیچ هیچ
فکونها فی ذاتها کسراب بقیعة یحسبه الظمآن ماء حتی اذا جاءه لم یجده شیئا ووجد الله عنده ولذا عبر بعضهم
الرومی قدس سره بالقصب حیث قال

ما چو نائیم و نوا در ما ز تست ما چو کوهیم و صدا در ما ز تست

وایاکم ان تتوهموا ان للکمل المجلی وجودا وللحق المتجلی وجودا ولمجلاه وجودا کما
تری فی المرآة المحسوسة وتتوهموا حینئذ انکم بل لیس الموجود الا الحق ومراتب تنزلاته لیس غیره
یوجد فی تلک المراتب والمرائی کلها فانیة مضمحلة مستهلکة لا کاستهلاک نور السها فی نور
الشمس ... وهو یقتضی الثنویة والشرکة وشعیرا ان غیرته الحق القهاریة من عشقه لذاته
یحرق حجاب الاغیار

غیرتش غیر در جهان نگذاشت

بل کاستهلاک الظلال فی الشخص
والفیئ فی الشیئ لامن کلها امور اعتباریة تعینیة منتزعة للعقل من الوجودات ویجعلها عنوانات لها
وحکایات عنها باعتبار حدودها النوریة المتقومة بها لا انها لم تحصل فی الذهن یلزم الانقلاب
المتحدین غیر ان یکون لها تحصل فی الخارج ولو فی ضمن الوجود بالاتحاد ما معه وان شئت تحقق انها
فی الذهن ایضا کلها کذلک او تحصل الذهنی والاعتبار العقلی ایضا نحو وجود من مراتب تنزلات
الحق سبحانه الا الضرورة الاغماض وفی الحقیقة لیست العنوانات الحکایات للوجوبات العینیة



الا الوجوبات الذهنیة فعدلوا انا لنظر العقلی فانی الا انه لیس للممکن وجود فی الواقع اصلا
اذ الماهیات غیر متحصلة والوجوبات کلها من جلوات وجود الحق ولمعات نوره فتکون محو من صقع
المتجلی بل عینه فی مرتبتها فاین الممکن الا ان بعض الوجودات لفرط ضعفها واختفائها بالعوارض المادیة
التی لا تکون الا انحاء من الوجود ناقصة ودانیها امور اصطفت من الحق بحسب بعض مقاماته وبرجاته فزعم انها غیره
فیعبدها کالکثرة والهند اصنام وتماثیل وان افسقین والاولیاء والکاملین الذین ینظرون الی انفسهم والی غیرهم
عینه نفس الامر یحکمون علیهم بالاشتباه والالتباس ویؤیده ما ذکرنا قوله تعالی ذکره ان هی الا
الاسماء سمیتموها انتم وآباؤکم ما انزل الله بها من سلطان ما علیه الراسخون فی علم التوحید
فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون وانه لا یکون فرق بین المتجلی والمجلی الا بالاطلاق والتقیید والشدة
والضعف

هیچ دانی که این چه جلوه گریست آینه چیست و اندر آینه کیست
آینه روست واندرو آینه هم غیب ارد ده وعیان هم گرتقیید مبنی او را نسب

با او نقش هر آینه بینند
در تقیید نابش مطلق روست بی پرده در آینه اعلی
وان لا تغایر بین المتجلی ومجلاه الا بالاعتبار وعا وکثرت نظیره تر حیث ... بالمجلی ما ورد فی کتاب العزیز
والشمس وضحیها والقمر اذا تلیها والنهار اذا جلیها واللیل اذا یغشیها والکافر والنقی عن الصادق ... قال
الشمس رسول الله به اوضح الله للناس دینهم والقمر امیر المؤمنین ... تلا رسول الله ... العلم ... واللیل
ائمة الجور الذین استبدوا بالامر دون آل الرسول وقال واللیل اذا یغشی والنهار اذا تجلی النقی عن ابی ... قال
اللیل ... الموضع الثانی علی امیر المؤمنین فی دولته التی جرت له علیه وامر الله وورد فی الشرع النهی
من تکلف نفی الله ویظهر الغایة التی عن الله وادون الغیبة والذین یؤذون المؤمنین والمؤمنات
بغیر ما اکتسبوا فقد احتملوا بهتانا واثما مبینا وقال لا یغتب بعضکم بعضا ایحب احدکم ان یأکل لحم اخیه میتا
فکرهتموه فانظر فقرات قد تسبب الغائب وتفضح ایضا وتفیه عرفانیة ... لا بد للعارف ...

ان لمیته بجمیع شئونه مجرده کانت او مادیة من محض جمع درجاته ومقاماته بان یستوفی
بکلن شعر بشئونه ومدرک بی مدارک جمیع خطوط من مراتبه من غیبه الی مرض من شیئی منها الی مرض
عن دکر ای قال لم یعنه فلذلک الا ان یکون ذلک الرجب عن درجات وجوه کان یدا علماته الیه
فی اظهار نور زجاجه و رضیها الرتبة علیها و قسم و قال نزف ارض جوجو ارزیه و عمره
در حق جوجو ارنیک و خبر عمره که بود تا زاهستی ده خمره بود تا زاهستی دو حق دهر
حق ده دستی و ارنیک و خبر و لم یستوف العارف بشئون شئونه خطوط منها فرم ان یکون
می الیهم لان حبیب الله مغفرته او انها مغفرة فهم فقد بقاء مؤبده مسبوقات بحیث کیف بشاه فالعارف
الکامل العالم لاینه ان یکمل فعله سوا فالقوله و حقیقته مظهر الیها مصدقا ایاها لئلا یدخل فی القوم الذین طبعهم الله
یقولون ما لا یفعلون کبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون اتامرون الناس بالبر و تنسون انفسکم فاقصدوا ایا اخوان
ورحموا الا الی التوحید و بوقته من الکوثر ولا تبادروا بالایراد ولا تعجبوا لا الکفر والانکار فان الشیخ
والادراک متفاوته لا یکمل لعدانی لو دانی ولا یکمل لو تیسر لعدانی ان یدرک امید کر بعدا
سخنها جسن بو قی سرال هشت دوران هام خلایق سکر اقتاد والهذا قال لو علم الناس کیف هو الله
و تعالی لما الحکم لم لم احد احد اگر بتیک بدی فیروزان دم که هم ابلیس بسپاید هم آدم
فی الکافه قال یعنی اوجب الله فی حجته وهو بالحجرة اما وجاعته من هدایته قال فاطلقا فیها تم جحدنا
قال ولما ان فی شیئی فی مجاز الذی کما فیه زوال محبت ورنا بحال فریب بسفینه قضیتها اما کذلک اذا
باذا عبد فقد کم هو اقرب قال فقال هو تیاک او قال جشناک فانزیت علیا ساوجلس علی صدر فراش فالی
ما بعثته الیه فخبرته فقد قدم جری ذکر قد هلکت جنت فذاک انا برز منهم انهم لا یقولون ما تقول
قال فقال تبرؤنا ولا یقولون ما تقولون تبرؤن منهم قلت نعم قال فهو دعنه ما لیس عنده کم
فلیس لنا ان نبرء منکم قال قلت لاحببت قال وهو دعنه فقد لیس عنده انا اقراه

قال لا و قد حلف فذاک السعد فقال فتولهم ولا تبرؤوا منهم ان المسلمین من له سهم ومنهم
من له سهمان ومنهم من له ثلثة اسهم ومنهم من له اربعة اسهم ومنهم من له خمسة اسهم ومنهم من له ستة اسهم
ومنهم من له سبعة اسهم فلا ینبغی ان یحمل صاحب السهم علی ما هو علیه صاحب السهمین ولا صاحب السهمین علی ما هو علیه
صاحب الثلثة ولا صاحب الثلثة علی ما هو علیه صاحب الاربعة ولا صاحب الاربعة علی ما هو علیه صاحب الخمسة ولا صاحب الخمسة
علی ما هو علیه صاحب الستة ولا صاحب الستة علی ما هو علیه صاحب السبعة الحدیث فاحمدوا فهم ادوا کم
ایها الصوره و اجتنبوا اقول الزور هر طرف بنگرم جلوه کند طلعت دوست خاش عد طوری
نیست در اسم همه اوست العزه وجود و ظهور حق یکون مشهود او همه سواه بها و نور حق یکون مقصود
لا والعبد الی لا اله الا الله در بیان تو را فهم و جه الله در حسن همه خوبان بپیدا همه او دیدم
در روی نکو رویان پیدا همه او دیدم مان ایل دیوانه بخوام بیخانه که مدر خم و بپیمانه تنها همه او دیدم
بیخ بیخ لمن شرب من هو البحر العیس و نشار شباب لمن تجرع من هو الشراب العتیق
ساقی بنور باده برفروز جام ما مطرب بگو که کار جهان شد بکام ما ما در پیاله عکس رخ یار
دیده ایم ای بیخبر ز لذت شرب مدام ما هو الاول هو الآخر هو الظاهر هو الباطن
در مسجد و در تکیه و هر جا که بی نیم توی غیر ز تو در کون و مکان دیار کو دیار کو او حقیقت
و ذکرت کما عرفت ان الوجود عین الاطلاق حیث و اما الاضافات والتعلقات فانما تحصل
تنزلات الحق دون ذاته و تحقق ذات الوجود المطلق و ظهوره فیکون ذو حقائق عند المفیض للمادی
اذ لیس فی ما وراء حد و نهایة حد کی یحتاج الی لطف و تحقه حدود و رتبة قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق
یعنی العالم المادی او العالم المجرد هو عالم الامر لا الخلق و لذا قال الشیخ قدس سره فی منظومته
وجود انجا که باشد محض خیر است اگر شری بود در وی ز غیر است ولیس شیئی من ذلک التعلقات
دانسته در امر اد وجود یا فضلا من نفس الوجود لما ذکرت کما ولانه لو کان وجود یا لکان الا شر المفید اوتد

لغيره والاول مستحيل والالام يوجد اولا لان وجود شيء لا يقتضي عدم نفسه والثاني
ايضا كذلك لان شأنه بان يكون بعيد ذلك الغير او بعدم كماله او كمالا له اذا يعلم
الضروري حصول ما لا يعده شيئا ولا كمالا له كمالا له لا يكون اشتياقا الى ذلك الشيء
فليس الشوق بالحقيقة الا الى ذلك الغير لا الى ذلك الامر الوجودي الا بالعرض ويعلم من هذا
ايضا ان الوجود كله خير    پس بد مطلق نباشد در جهان    بد به نسبت باشد
این را هم بدان    در زمانه هیچ زهر و قند نیست    که یکی را پا دگر را بند نیست
هر یکی را پا دگر را پای‌بند    هر یکی را زهر و دیگر را چو قند    زهر مار آن مار را باشد حیات
نسبتش با آدمی باشد ممات    خلق آبی را بود دریا چو باغ    خلق خاکی را بود آن مرگ و داغ
همچنین بر می‌شمر ای مرد کار    نسبت این از یکی تا صد هزار    اشارة قوله تعالى
قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء
بيدك الخير الآية    وانظر كيف جعل البعيد في الظاهر شرا اي زوال الملك والذل خيرا في
الدعاء وجعل كله بيدك والشر ليس اليك فلو كان الشر امرا وجوديا لكان شيئا منسوبا الى الحق
بعموم قدرته على ما قال انك على كل شيء قدير وقال ان الله خالق كل شيء الى من ان الشوق مطلقا
لا يكون موجودا للمشتاق الا مع نحو من الضعف فطلبه لبصر واجد له بحسب وفاقد اياه عن ضرب من الشدة
لانه لو كان فاقدا له مطلقا للزم ان يكون طالبا للمجهول المطلق ولو كان واجدا له بحسب القوة
لزم تحصيل الحاصل وكلاهما محالان فلا يكون متحققا في الواجب والعقول القاهرة والانوار الربانية
لانها تامة كلما يمكن لها بالامكان العام تتحقق في ضمن الوجوب وان كان الاصل لجميع الكمالات
الوجودية والثانية متفاوتة بالشدة والضعف والنقص والكمال وما سوى هذه الموجودات
النورية مطلقة فمشوبة بالفقد والقوة ومصحوب بالشوق والميل وهذا بخلاف العشق حيث

لم يعتبر فيه الفقد ولهذا السريانه في كل ذرات من الوجود ومن ههنا يظهر ما في قول العارف الرومي
عاشق که بجنبش شود از دست شوق    هر جا که بود عشق بدان است    فافهم واذا تحققت
هذه الاصول وتقررت هذه المقدمات فنقول الهيولى موجودة في الخارج كما حقق في مقامه ولكن
لها من الوجود مرتبة ضعيفة لان الوجود فيها عبارة عن قوة الوجود لانها واقعة في احدى حاشيتي سلسلة الوجود
مكون مقابلة للحق فحيث يكون جل مجده فعلية صرفة بلا قوة تكون الهيولى قوة محضة بلا فعلية
الا فعلية القوة فتكون فصلها متضمنا في جنسها والا لزم التسلسل ولهذا كانت من الانواع البسيطة
فافهم ومما ذكرنا يظهر ان الهيولى في كل الاجسام فلكية كانت او عنصرية بسيطة كانت او مركبة
شيء واحد ليس فيها اختلاف الا بالصور خلافا لما زعمه بعض الحكماء حيث ذهبوا الى تعددها
وتغايرها في الفلكيات والعنصريات لانها لو لم تكن واحدة لم تكن قوة محضة بل قوة من جهة وفعلية
من جهة اخرى فلم تكن بسيطة حقيقية هذا خلف والثاني باطل فالمقدم مثله وقوة وجود الشيء كضعف
وجوده كما مر ومن هذا قال ان الله خلق الخلق في ظلمة وانما عبر عنها بالظلمة لما عرفت انفا
من انه ليس لها وجود بالفعل والوجود هو النور من معرفته تعالى فلم يكن لها نور بالفعل ولما كان
من شانها ان تتنور بنور الوجود بتوسط الصور فلا جرم عبر عنها بالظلمة لانها عبارة عن عدم النور عما
من شانه ان يكون مستنيرا وقد عرفت بحكم الاصل الثاني ان حقيقة الوجود كلما تحقق ولو بمحض
كان نحو العلم والشعور فيكون لها شعور بالكمال وان كان شعورا ضعيفا لانه على قدر وجودها وقد
عرفت حاله وبحكم الاصل الثالث يكون العلم والشعور عين حقيقة الهيولى لا امرا زائدا على ذاتها فيكون
بحكم الاصل الرابع ما من شعورها ووجودها الناقص الضعيف الفقيرة الفاقدة الكثيفة طالبة للوجود المطلق
الكامل الذي يكون بحكم الاصل الرابع خيرا فثبت العشق والشوق في الهيولى فيعود جاريا في الاجسام والجسمانيات
سريان وجودها بذاتها الذاتية ولعقد في الوضعية تجددان وتبعيدان    كيف يبدأت

یکی سیرست با هر ذره رقاص کشان هر ذره تا مقصد خاص رساند گلشنی را تا بگلشن
دراند گلخنی را تا بگلخن اگر پوئی ز [illegible] تا بعالم نه بینی ذره ای در سیر خالی ز آتش تا بباد و از آب
تا خاک ز زیر ماه تا بالای افلاک همین سیرست اگر دانی همین سیر جنبت
در جنبت خیل در خیل همین سیرست هر جنبش که بینی بجسم آسمانی یا زمینی
همین سیرست کاهی را در هوا [illegible] [illegible] براهی یا درخت همین سیر آمده تا
[illegible] که محکم کاه را با کهربا بست ز شیرین کوهکن را [illegible] فکنده
[illegible] چنین که بکین ز تاب شمع [illegible] آتش فروز زده پروانه را آتش که بسوز
ز [illegible] بلبل را [illegible] بال شکسته خار در جانش [illegible] اذا عرفت هذا ذکرنا
فی المقدمات [illegible] ما اوردنا من التحقیقات [illegible]
علیک فان [illegible] اجابة المأمول والشروع فی شرح المسئول فاقول مستمدا من الحق
المجیب والقریب [illegible] اعلم ان المراد من الملک المفسر بالروح هو العقل والالفاظ المشترکة
بحسب المفهوم والمعنی مختلفة وباعتبار الحقیقة والمصداق متحدة ولیس یوجب تعدد الاسم
تعدد المسمی کما [illegible] ذلک فانه [illegible] علم الحق ومعلومه ومرزوقه ومخلوقه [illegible]
ان مفاهیم العلم والمعلوم والمرزوق والمخلوق مختلفة [illegible] گردد [illegible]
[illegible] وانما یقال له الروح لکونه بمعیته مع ما دونه التی
[illegible] یوجب حیوته ولیس لک ان تتوهم ان المراد من هذه المعیة
معیة الشیء مع الشیء [illegible] معیة الشیء مع الشیء [illegible] مع الفرح [illegible]
ویقال له الملک [illegible] رسالة [illegible]
[illegible] تغایر [illegible] المرسل الیه [illegible]

قال ره اول ما خلق الله العقل [illegible]
[illegible] فیکون متحدین بالذات متغایرین بالاعتبار [illegible]
لانک قد علمت ان حقیقة الشیء [illegible] فی جمیع العوالم [illegible]
[illegible] قال ره [illegible] [illegible] وانما یقال له العقل [illegible]
والعوارض [illegible] بذاته [illegible]
بسیط الحقیقة [illegible] الاشیاء [illegible]
[illegible] ان المعلول [illegible]
تجلیاته [illegible]
المستفیدة [illegible]
المتألهین قدس سره فی کتبه ان الطبایع الجسمانیة من العناصر والمعادن والنباتات والحیوانات
[illegible] فی [illegible]
[illegible]
[illegible]
الشیء [illegible]
[illegible]
والنباتیة [illegible] فی العناصر [illegible]
[illegible]
والتشکیل [illegible]
الطبیعة [illegible]

في حصول كل فعل من فاعل فعل في قابل جسماني من مخلوقات ربي النسبة المفارق الى جميع جنبات تلك الاثار
انتهى قوله بروا تلك المثل الالهية اشير في قوله ان الله خلق الارواح قبل الاجساد بالفي عام فانها
من عالم الجبروت وهي متقدمة على الاثر بمرتبتين فلا يكون المراد من الصبية التقليبة الرحمية ليس المراد
منها النفوس لان النسبة النفس انما تكون باعتبار ضعف وجودها لاعتبار تنزل المتوفى المتعلق بالبدن
تعلق الشيء بالشيء لا الشيء بالشيء والتصرف فيه وليس هو الضعف من عوارضها الوجودية كالسواد للجسم
لوجودها لذوق ذاتيتها فتكون النسبة النفوس الى الارواح نسبة النقص الى الكمال والضعف الى الشدة
ان كل واحدة من مرتبتي الضعيف والقوى تكون وجودا لاخر فتكون النفس باعتبار كونها الروحي
رب النوع محفوظة قبل البدن من مرتبتين واما باعتبار كونها النفس الضعيف يكون حادثا بحدوث البدن
لا بان يستعد البدن ثم يحدث امر جديد يسمى بالنفس مع [illegible] بل ان كون [illegible] بنسبة [illegible]
والنحو شأن الفطرية بمادة المنوية حتى يخرج من الضعف كما في الى الشدة النسبة [illegible] وهكذا
كانت هذه التجليات وجودها لان الوجه ما يتوجه به الى الشيء ويعرف به ولست اعني به مفهوم حقيقته
الذي [illegible] لكن لما ليس الذي هو من حيث [illegible] في حقيقة الكلية ولما كان لكل فرد ونوع من الانواع الملكية
والملكوتية توجها الى الحق الكلي والروح القدسي رب نوعه وتحيز فيه واستمد منه بعلاجها [illegible]
وهو من باب المجاز بل من باب الحقيقة ولكن هذه الوجوه سارية في سطوح ملكوتية مظاهر شأن [illegible] الالهية
لكل واحدة منها ان تلك الملكة [illegible] لكل واحد من الاشراقات الانوار الملكية ويظهر منها نهايات
يكون كل واحدة منها كلمة تتجلى ذلك الملك القدسي والروح الكلي هو وانما كانت كلمة لان الكلمة موجودة
لامر دال على ما في ضمير المتكلم من غير ان يعتبر فيها ان تكون صيغة عربية وارادته ذات احد مع انه خبر
بالاشارة او نصب القرينة فقد حصلت الكلمة حقيقة وكان هو تكلما بحقيقة الارادة الامر والدالة
المعنى المراد خصصت الصيغة العربية وهو التخصيص لم يوجب خروجها من معنى الحقيقة ولما كان
لكل

ما لا ديتهما



لكل واحدة من هذه الموجودات والانوار مشخصات لمعرفة الحق على ما عرف لما فيكون بجوهرها
دالة على المكنون الغيبي دلالة الكلمة دلالة الالفاظ المستعملة في العرف لاحتمال التجوز فيها حسبما فهم منها
الاحتمال فتكون كلمات حقيقة ولهذا قال تعالى وكلمته مسيح ابن مريم وكلمته القيها الى مريم وانما
لم يعرف الناس معانيها لعدم اطلاعهم على الوضع الالهي ثم اعلم ان هذه الموجودات قد تؤخذ مستند الى
الفاعل وقد تؤخذ منسوبة الى القابل واطلاق الكلمة عليها انما يكون بالاعتبار الاول واما بالاعتبار
الثاني فتكون مكتوبة فالكلمة والمكتوب متحدان بالذات متغايران بالاعتبار كالوجود والموجود فيكون لكل
متكلم كتابا ولذلك اطلق على الوجود الرقم المنشور في قوله تعالى والطور وكتاب مسطور في رق منشور ولما
كان هو الروح جلوة من جلوات الحق ولمعة من لمعات وجهه المطلق لم يكن منكا فبالشدة متفاوتا لم
في القوة بل هو ممتزج بالضعف والقصور مختلطا بالنقص والقصور على ما يعلمه الراسخون فلا جرم ليس حصلة كلمات الكلمات
الوجودية لانتهائها في الفقر والبطلان واشتباكها بالفقد والنقصان لا يجوز ان يصدر من محل الاشتعال والانوار
الفصل ان يصدر مما هو مشوب بالضعف والنقص اذ المخلوق بمحض الحق ولما كثرت تنقيط العارف
بمعنى قوله ان الموحدين من المؤمنين مع ما به من العلل ان الاصباح بمطلق تجلى فان المراد من الاصباح هو اقرب
طلوع شمس الحقيقة من مغرب خفائها اذ الله ما قال كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف
ومن ههنا ان هو تعينه الاول الذي عبر عنه في حديث كميل بالنور من ما قال انه الاشراق
من صبح الازل ومن اخراجه بمطلق الاشراق والا فانه هو تجليه المراد الامكانية
على وحدته بالمذكور فيلوح منها كل التوحيد اشارة فافهم ولا نقص فيه هذا المعرا كنت
عارفا نقضه احد التوحيد وناظرا الى نقطة تنزيهه وتقطع ايضا بمعنى قوله تعالى وان من شيء الا
يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وذلك لانك قد عرفت ان الوجودات القدسية
والانيات الهيولانية التي يعبر عنها بالطبائع والصور النوعية في عرف العارفين بالحقائق

المخلصين من العلائق كلها مبادي الاثار ولا نهايتها مراتب الالوهية ومقامات الربوبية ولهذا
يكون كل واحد منها متصفاً بجميع النعوت الكمالية مع انك قد عرفت ان بعضها يكون
نسبة للبعض الآخر وهذا البعض الآخر يكون شأناً وجلوة له وان الاثر لا بد ان يكون على شكله
وصورة مؤثره فيكون كل واحد من الموجودات والاعيان اذا اخذ من حيث كونه اثراً مشتملاً
على ما هو نسبة له وهو مؤثره حاكياً عما في مؤثره ويعطيه حمداً وهو لنفسه يعني بجلوته ومرتبة اثره
حمداً ابلغ من حمد اللسان بالالفاظ لاظهاره جميع مزايا المندرجة في الاصل بحيث لا يختفي شيء
وان كنت في شك فانظر الى العكس المتراءى في المرآة كيف يعرب عن جمال اصله وما نقش النقاش
كيف ينبئ عن كمال صاحبه لا يمكن لاحد ان يفصح ويثني بشيء افصح وابلغ منهما فكونا الان
حامدين لنفسهما حمداً لا يبلغه حمد احد بغير التجلي والاحداث وعرفت ان المؤثر ليس الا الحق
لانه يكون ذريعة لوصول فيض الحق الى اثره — دیده ای باید سبب سوراخ کن — تا حجب را بر کند
از بیخ و بن فیکون هذا الحمد يعني حمد الحق لنفسه مرتبة فيكون ضمير الفاعل راجعاً الى الحق كما
المفعول واما اخذه من حيث الضعف والقصور والنقص والفتور يكون التسبيح وقد عرفت ان حيثية الضعف
والنقص في الموجودات الامكانية عين حيثية الشرف والكمال والغضب والجمال فيكون
حمد الحق عين التسبيح بلا تغاير ولو في الاعتبار فظهر تسبيح الاشياء كلها بحمده

همه ذرات عالم همچو منصور — تو خواهی مست گیر و خواه مخمور — درین تسبیح و تهلیلند دائم
بدین معنی همه باشند قائم — وان كان الناس في غفلة وذهول عن ذلك كما قال عز من قائل
ولكن لا تفقهون تسبيحهم — جهان تسبیح کرده هر چیز را — ذات بی تمییز و با تمییز را — هر یکی
تسبیح بر نوعی کند ذکر — گوید و زین حال آن از آن بیخبر — آدمی منکر ز تسبیح جماد — وان
جماد اندر عبادت اوستاد — بلکه هفتاد و دو ملت هر یکی — بیخبر از یکدیگر اندر شکی

جهان چون ناطق ... حال یکدگر — نبینی اگه جمیع بود ... — جهان را تسبیح ناطق خاطر
چنین باشد تسبیح صامت دلم — اما کون الموجودات من مراتب الالوهية فيدل عليه
قوله تعالى هو الذي في السماء اله وفي الارض اله اي معبود الهية ارباب الانواع للنفوس
وهي لابد انها اذا لا تسمه النفوس الا من الصور النورية الالهية والمثل الافلاطونية ولا تتوجه
الا اليها وكذا ان تسمه الابدان الا من النفوس وكذا الكل مرتبة دانية تسمه الا من المرتبة
العالية ولا تتوجه الا اليها ولذا كما قال الله تعالى ان الينا ايابهم ثم علينا حسابهم على الكلام
الينا اياب هو المحقق وعلينا حسابهم وفي زيارة الجامعة واياب الخلق اليكم وحسابهم عليكم
وفي دعاء التوجه في الصلاة التي تكون معراج المؤمن من دعوات الدين اللهم اني اقدم اليك محمداً
واتوجه به اليك واجعلني به وجيهاً عندك في الدنيا والآخرة وفي زيارة اهل القبور
اللهم اجعلني عندك وجيهاً بالحسين عليه السلام في الدنيا والآخرة والسر في ذلك ان الاشياء
لضعف قابلياتها ولقصور استعداداتها لا تتيسر لهم ان تستمد من الحق وتتوجه الى النور المطلق الا بتوجه
من المعرفة والمحدود لا يدرك المجرد من حدوده والمقيد لا يخبر عن المعرى عن القيود
رو قیامت شو قیامت را ببین — دیدن هر چیز را شرط است این — والعقل المطلق اجره فيستمد
الاشياء به المجرد الذي هو شأن من شؤونه وطور من اطواره بصورته النورية الكلية وهذا قد عرض له
حين بعث هو رابطة العقل الذي كان يتيقن ان الحقيقة الذي هو المجرد عنده وشاهده حقيقة فيها
الذي كان احق قال الشيخ الاوحدي رضي الله عنه قال حيرت اندر حيرت آمد زین قصص — بیهشی خاصگان
اندر اخص كما اكتفي في معراج جبرئيل الذي هو حقيقة محمد صلى الله عليه وآله تا درین جا قال العارف الرومي
احمد در کجا یابد آن تجلی — تا ابد مدهوش ماند جبرئیل کیف وهو المطلق الى الرب
ومن فينا مني ثم سائلاً مع قدره اعتقد في ليلة المعراج مع ما قال لو دنوت انملة لاحترقت

چون گذشت احمد ز سدره و مرصدش    وز مقام جبرئیل و از حدش    گفت او را هین بپر اندر پیم
گفت رو رو من حریف تو نیم    باز گفت او را بیا ای پرده سوز    من باوج خود نرفتستم هنوز
گفت بیرون زین حد ای خوش فر من    گر زنم پری بسوزد پر من    و ذلک لان لکل مرتبة من المراتب الوجودیة
حدا مشترکا مع مرتبة اخری فی سنخ النور والوجود بینهما بالشدة والضعف و غیرها
الشدة والضعف مثلا الی المراتب الوجودیة کنسبة الصورة الی الانواع الجسمیة فکما ان شیئیة الشی
انما کانت باعتبار صورته کذلک کل مرتبة من المراتب الوجودیة فان المرتبة انما کانت باعتبار
المقوم او کمالها المذکورة بحسب عرضها اللایق فوجب فرقها من الضعف او الشدة ولا تعدی
درجات و الاجل هو النقص او الکمال او ذاتی حد من حیث کونهما به الاشتراک من حیث کونهما
ما به الاشتراک معارف التحقیق الوجودیة حجب وحقق السالکین یلتمسون من الله تعالی کشفها وقطعها
قدس سره السامی    زلف کند زلف پر شکن کر همی فتاده کار نی    گره گشای زلف خود
فان المراد من الزلف هو التوزیع قی صبح الازل لا باعتبار مقامه العلی من حیث اعتبار
تنزل مراتبه من ظهوراته با صفاته و هی عباره عن ذاته المحدوده اللاتجلیاتها المکنات و الا
مع قوابل المیات المتفاوته بالشده و القصور و الکمال و التشوش و ان کانت الموجه الکلی المجال الکلی
کما قال العارف الربانی العدانی قدس سره الصمدانی    مسلسل زلف بر رو ریخته دری
کسیته رخ آسمانها و دری    ولیکن چون ز روی زلف برداری    بر آید رخ به دل فادا انکشفت
هذه الحجب والعقد بالفکر فی خلق السموات والارض ظهر المطلق المقیده و یری فیه
که در هر گله کمر نقشه کو حالیم کو    گشای اگر که ایی هم دوست رهبر آمد    و تحقیقه لیست حجابا
نفسانیه حقه او خفیه و لهذا اورد الامر الجامع الکامل الکمل بالمجاهده و الریاضه
و ورد الصوفی فی صوره النفس و فی لقیها و ترک المعدومیه فانی طی و نحیوه الان

فانیتم

قال الحکیم ابن الفارض قدس سره و اما من خاف مقام ربه و نهی النفس عن الهوی قال ابن عربی قدس سره الی
صلوات الله علیه و آله اجمعین ان ایمان طاعة تقرب العبد الیه فحینئذ توجه الذاتی الی الحق
المرتبة العالیة علیه و طاعته و ذلک نصیحة الطاعتها و حبادتها انما هو للاستقلال او بحلیها
الله بالاحدیة الحق والتوجه الیه کما اشار بمحل الالفاظ المسموعة الیه ملاحظة المعانی الموجودة
المعقوله والغیبة الی التوجه الی الحق فی صلوتک المقبولة فافهم حتی تعلم معنی قوله حکایة
عن خلیله ابراهیم علیه السلام    وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفا مسلما و ان من الکبر
مع قوله حکایة عن جاه الله    و ان من شیعته لابراهیم    چو حنیفی آمد خیال ایمن
صورتش بیت معنی او بیت کس    فیکون الحق فی کل العالم مطاعا و متوجها الیه و قبلة
و معبودا الی لباس القطب الاقطاب بحیث لا شریکم وحدته فی الالوهیة
باشد آیین و مرهم هوس    قبله شش یکی باشد و بس    ای سلطان معشوق ال غیور است
ز شرکت ملک معشوقش ورست    بدل احبته لا یمکن لهم ان یتوجهوا الی القطب بل یستفیضوا منه
لعدم المناسبة بینهم و بینه و بینهم وسایط و ذرات فی مرتبه احدها الارکان و هم الانبیاء
الاربع ادریس و الیاس و عیسی و الخضر علیهم السلام و لیست بینهم و بینه واسطة بل یستفیضون
بحضرته رحیبا بدون حجاب و یستفیضون من جنابه    و ثانیها الشهداء و لا یمکن لهم ان یستفیدوا
جاله و جنیشه فوجدته فی الیقظه ان اسم یستفیضون منه بواسطة الارکان و یستفیدون
منه من وراء تعینهم و لا یعرفهم احد الا فی الحدیث القدسی اولیائی تحت قبائی لا یعرفهم غیری
ولیس المراد من القباب الا الحجاب البشریة و التعینات و ثالثها النجباء ولیس لهم ان یشاهدوا
سلطنة الارکان یستفیدون من النقباء ولیس لشیئ منهما عدد خاص لا یتجاوزونه کلما انتقل احد
من الطبقة العالیة اخذ واحد من الطبقة الادنیة و یکون کل طبقة و یقام مقامه و هو ملاقاة العالیة

من الاولياء وهم المراد من المصباح والزجاجة والمشكوة في آية النور فيكون الامام ع
نور او الارکان مصباح والنقباء زجاجة والنجباء مشكوة فانظر الى كلام مولينا الرومي
قدس سره كيف يشير الى ما ذكرنا   مهدی و هادی وی است ای راه جو   هم نهان و
هم نشسته پیش رو   او چو نور است و خرد جبریل او   آن ولی کم زو که قندیل او   وانکه زین قندیل
کم مشکوة ماست   نور را در مرتبه ترتیبهاست   زانکه هفصد پرده دارد نور حق
پرده های نور دان چندین طبق   از پس هر پرده قومی را مقام   صف صف اند این پرده ها
شان تا امام   اهل صف آخرین از ضعف خویش   چشمشان طاقت ندارد نور پیش
وان صف پیش از ضعیفی بصر   تاب نارد روشنائی بیشتر   روشنی کو حیات اول است
رنج جان و فتنه این احول است   وهم المراد من القرى الظاهرة في قوله تعالى وجعلنا
بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير سيروا فيها ليالي واياما آمنين
مع ما مر ذكره وقال الامام ع اتدري ما المعرفة المعرفة اثبات التوحيد اولا ثم معرفة
المعاني ثانيا ثم معرفة الابواب ثالثا ثم معرفة الامام رابعا ثم معرفة الاركان خامسا ثم
معرفة النقباء سادسا ثم معرفة النجباء سابعا ومما يجب ان تعلم ان الطبقات الثلث كلها لا يمكن
لهم ان يستفيدوا من الحق الا بالواسطة واما وقف كلك لا يتيسر للامام ان يستفيد من الحق الا بواسطة
الابواب التي هي رتبة الولاية التي هي باطنة الامام ع وهذه المرتبة من باطنها وهو المعاني
اعني الصفات وهو من باطنه ومن بينها بنظر معنى قوله ع في خطبة الافتخار انا العابد الى المعبود
ما ذكرنا من ان الداني لا يمكن له ان يتوجه الى الذات البحت الحق الاعلى وراء حجب الغيب وورد ان لله
سبعين الف حجاب من نور وظلمة لو كشف لاحرقت سبحات وجهه كلما انتهى اليه بصره فان المراد
من الحجب النورانية والظلمانية هي العقول والنفوس والاجسام وقد عرفت ان المرتبة

الاولى

الذاتية منسوبة الى الذات والالهية بالمرتبة العالية وتسمية من الحق في مظهرها فقد عرفت
تلك المرتبة العالية ان صفات الالهية والملكية ثم ظهر ما ذكرنا ان المراد من صيرورة الامور الى الله
في قوله الا الى الله تصير الامور وقوله كل شيء راجع اليه وامثالهما من الآيات ليس صيرورتها الا الى الذات
الاحدية ورجوعها الى الحضرة الصمدية لعدم ارتباط الاشياء وعلمها بحسب رتبة الغيبية الا الى المشيئة
الفعلية التي يقال لها الازل الثاني اي ظلي ومقام او ادنى وهي المرادة من البحر المحيط بالقبة وحديث المعراج
من سير الوجه والفاتح للابواب البحر والحجاب حيث قال لما اسري بي الى السماء وعرج بي الى جميع
الجنان رايت فيها اربعة انهار نهر من ماء غير آسن ونهر من لبن ونهر من خمر لذة للشاربين ونهر من عسل
مصفى كما قال الله تعالى فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين
وانهار من عسل مصفى فقلت لجبرئيل من اين تجيء هذه الانهار والى اين تذهب قال تذهب الى حوض الكوثر
ثم قال افتح ففتحت فاذا انا تحت شجرة ورأيت قبة من درة بيضاء ولها باب من زمرد اخضر وقفل
من ذهب احمر لو ان جميع ما في الدنيا من الجن والانس وضعوا على تلك القبة لكانوا مثل طائر
جالس على جبل والقبة والشجرة ورأيت هذه الانهار الاربعة تجري من تحت هذه القبة فلما
اردت ان ارجع قال الملك لم لا تدخل في القبة قلت كيف ادخل وعلى بابها قفل ولا مفتاح
مفتحه قال لي في يدك مفتاحه قلت اين مفتاحه قال مفتاحه بسم الله الرحمن الرحيم فلما
دنوت من القفل قلت بسم الله فانفتح القفل فدخلت القبة ورأيت هذه الانهار تخرج من اربعة
اركان القبة فلما اردت ان اخرج من القبة قال لي هل رأيت يا محمد قال رأيت
قال انظر ثانيا فلما رأيت رأيت مكتوبا على اربعة اركان القبة بسم الله الرحمن الرحيم ورأيت نهر الماء
يخرج من ميم بسم الله ونهر اللبن يخرج من هاء الله ونهر الخمر يخرج من ميم الرحمن ونهر العسل يخرج من ميم الرحيم
فقلت ان اصل هذه الانهار الاربعة من التسمية والمراد من القبة هو العقل الكلي ومن الابواب النفس الكلي

ومن النفس هو الطبع الكلي ولا يكون المراد من العقل الكلي وغيره هو العقل الفعال الاعظم ونفسه وطبيعته
ذكره الحكماء فانه نسبته من المراد وعند ابن فنارى من ان الكلام الذي هو قطب العالم ونفسه وطبيعته [illegible]
وتسمى التنزل فيكون العقول كلها من اشعة عقله وملائكته ونفوس كلها من تطورات نفسه وظهوراتها
والطبايع من تنزلات شئون طبعه [illegible] من الفلكيات والعنصريات
يظهر في كل عالم بحجاب يناسبه ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ولذلك
قال الله تعالى ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما فان الرتق اشارة الى مقام جمعها ففتقناهما
ووحدتها بان لم تخرج عقولها في العقل الكلي ونفوسها في النفس الكلي وطبايعها في الطبع الكلي والفتق
اشارة الى مقام فرقها وكثرتها بان خرجت عقولها من الاجمال الى التفصيل ووجد كل واحد منها
بوجه المخصوص الذي به يتميز عن الاشياء وهكذا في نفوسها وطبايعها فظهر بما ذكرنا معنى كون الانسان
الكامل يد الله الباسطة لانه منه يصل الفيض الى العوالم الثلثة وياخذ كل واحد منها قسطه من الفيض
بحسب مقاماته الثلثة فهو الذي يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان
امسكهما احد من بعده وان الفرق بين الادم والعالم ليس الا بالاجمال والتفصيل فيكون هو
الاصل والاية فرع عنه وهو الشمس والاية لمعاته وانواره ونعم ما قال مولوي

باده از ما مست شد نی ما ازو ... عالم از ما هست شد نی ما ازو ... باده در جوشش گدای
جوش ماست ... چرخ در گردش فدای هوش ماست

ووجه كون النقبة [illegible]
الا باب من انه حضرة العقل في مذهب [illegible] ما سبق في جواب المسألة الاولى فتذكر وثانيا
فقد علم [illegible] بالجن والانس خصوصه بها فقد [illegible] مشتق
من الاستتار وهو الاختفاء [illegible]
ومن هو الوجه [illegible] قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله هو في بيان [illegible]

البقرة

النقبة لكنه [illegible] مع جنب انما كان [illegible]
فنسبة الجن والانس اليها تكون اقل من نسبته [illegible] الفلك الاطلس وذلك لان
الجن والانس كلهم من ظهورات العقل الكلي وتجلياته وبروزاته ولمعاته فكون نسبتهم الى النسبة
الى الشيء والشيئية صنفية او نسبة الكلي الى الحق بحسب جميع مقاماته كلك ولهذا قال
[illegible] بخلاف الجوهر الفرد مثلا مع الفلك الاطلس حيث تكون نسبته الى نسبة الشيء
والشيئية جزئية فاذا انضم الى الفلك الاطلس صار مقداره اعظم [illegible] صار اصغر
بخلاف الجن والانس حيث لم يورث انضمامهم الى العقل زيادة في وجهه ولا انفصالهم عنه نقصانا
ما فيه [illegible] المراتب [illegible] لم يوجب انضمامها اليه زيادة ولا
انفصالها عنه نقصانا واحاطة [illegible] احاطة الظرف على المظروف ولا احاطة
الكل على الجزء ولا احاطة الفلك على ما دونه وبالجملة احاطة الشيء على الشيء بل احاطة قيومية
كاحاطة النفس على قواها [illegible] النظر الثاقب والفكر الصائب والمراد من الشجرة هو الشجرة
ولما كان الروح في ملكوت السموات والارض [illegible] التولدين احدهما
خروج من الرحم [illegible] والاخر [illegible] روح الله الاعظم [illegible]
السموات والارض [illegible] وكان هذا الخروج حاصلا لمرتبته [illegible]
[illegible] بسم الله الرحمن الرحيم
[illegible] هذه النقبة انما
كانت [illegible] الفلكيات [illegible] العنصريات وانما
كانت [illegible] ان يكون
[illegible] ثم اعلم ان هذه [illegible]

الخارجیة التی هی محسوسات لکنّک تحجّرت الجهة الاولی الذهنیة اتفاقاً و ادراک الاشیاء العینیة وجوداتها الذهنیة
کما برهن فی العلوم الحکمیة و ان الوجود معروف و ان حقیقة واحدة ذات مراتب متفاوتة و ان ما به الاشتراک
فیها عین ما به الاشتراک و کثرت وجوداتها الشخصیة موقوف علی التحقق و التقرر بحیث انها مسلم وحدة التشخصیة
التخالف و الشدة و الضعف و النقص و الکمال و الشرف و الخسة الجهة العینیة بحصولات الذهنیة
و انما فی العین فکون فی الذهن جهة اولی الجهة الواحدة ثم ... کدورة الهیولی و لواحقها
و هی ... و ذرات الملکوت من وجه و تسمّی بالحکمة الالهیة ... و هو باز
حیوان الحضرات و یسمون الکلیات و ذرات الملکوت من وجه و تسمّی بالحکمة الطبیعیة و الشهادة
لم تتغیر طبعه و هو ... و یسمون الکلیات من حیث انکم و تسمّی بالریاضیات و ... غیر ... و هو
نعینات الانوار الالهیة العینیة و تسمّی بالمنطق و النفس ... القوة ... النفس و قطع العلاقة ...
تشرب من هذه الانوار الجهة الاولی ... تعلقها بالبدن ... الاشیاء الخارجیة ...
مباینة الوجود عنها فلا تکون مدرکة للنفس ... المدرک ... تکون وجوده فی نفسه ... فلا بد
النفس فیکون ... الجهة الاولی ... ذاتها فالاتیة ... ان تلک المیاه ...
کنید لجروت ... کسیال ... تعریه ... و یسمون و الجبال ...
... قال ... الحس ...
النوریة سمعاً و بصراً و شمّاً و ذوقاً و لمساً و هذه الحواس الظاهرة اظلال لها و لمعات منها حکمها حکم الیه
فی التجدد و ... مع ... الانوار ... العالم المهذب ...
و لا یتوجه الیه و لهذا قال المولوی المعنوی    حس خفاش ... سوی مغرب دوان    حس در پاشت ... مشرق ...
این حس ... است ... نور ... بیار    ... حس جان ... پنج حس
آن چو زر سرخ است وین حسها چو مس    ... حس ... حس ... زرگری ...



قوت ظلمت میخورد    حس جان از آفتابی میچرد    و قال ایضا    ... حسی کو غذا بیت حقه
اینه ... بشر ... و بشارک الانسان ... الحواس ... جوهر ... الحس
و هو الحس المشترک فلا یکون شیئی من هذه الحواس ... ذکرته ... غیره و قد قال الله
... و لقد ذکرنا بنی آدم و حملناهم فی البر و البحر و رزقناهم من الطیبات و فضلناهم علی کثیر ممن خلقنا تفضیلا
ای ... حس دیگری ... چو حس جان ... هوا    پس بنی آدم کرم ... که بحس مشترک ...
و المراد من البحر و البر ... العالم الصورة و العالم المعنی ... الصعود ... کما به ...
نزول ... فی النزول ... فی الصعود بالعکس ...
دخول الموجودات فی حریم الوجود فی النزول انما کان علی قاعدة امکان الاشرف
و فی الصعود علی قاعدة امکان الاخس و لهذا قال لسان الغیب قدس سره
... غریبه    ... مرا ... الطیب ...
شئون ... کاشف ... و الدلیل علی وجود هذه الحواس الباطنیة ...
بحث ... سمع ... بصر ... ذوق ... شم و لمس ...
الحواس الظاهرة الباطنیة ... الحواس ... العالم ...
... مدرکاتها المخصوصة الواقعة
فی عالم آخر کما قال الله تعالی ختم الله علی قلوبهم و علی سمعهم و علی ابصارهم غشاوة و لهم قلوب لا یفقهون
بها و لهم آذان لا یسمعون بها و لهم اعین لا یبصرون بها    ... حس ...
دیده حس ... حس ... که ... پیش ...
و الملک ... فهم لا یعقلون ... المدارک ...
المعقول ... الواحدة ... فی ...

زلت هذه الحجب من حيث انها حجب ظلمانية ونورانية فيكون هذه العصيان من الموارد
كما بين الذين اذ علق الله سبحانه فتح الاخرى بل حتى اه هما عيان فسبح الاخرى بل البصيرة والحواس
منقلبة عما هي عليه لانها تصير من وراء الحواس الباطنة فتدرك ما تدرك من الحق وتجلياته ولهذا التعبير الوارد
مجتمعة بعد ما كانت ابوابا للنار وسلك الحواس مدركة فيها انجم هو ما وردت حيث خبر اتى
الاخرى مشار فيها وفيها ما في البصيرة في الذوق حيث عند ربي يطعمني ويسقيني في الستيع طبت الماء
وحق لها ان ترد لبس فيها موضع قدم الا وفيه ملك ساجد او راكع وفي القمر وضع يقدر كفرة مالحس
مما هي الشدى ومالشم اذ لاجد نفس الرحمن من جانب اليمن     كه مجوزه كشف بدست صبا
درنبي من اقوا او بن خوا اذ عرفت ما ذكرنا عرفت معنى بعض الصنفين وبيانه في الحديث وقوله ورايت
نهر الماء ومن وارثه الكمال ودرب محكمة في نهم كانوا يعملون الاطفال المنطق او لا لكونه الة للعلوم وا
ثانيا لتشحيذ الاذهان وتطبيعها التسهيل فهم المطالب العرفانية الالهية وتقريب اذهانهم اليه
والالهي لا يعافه شديدا وفهم وانا كون الوجودات من مراتب لا تنته فلان الترتيب اخراج الشيء
من القوة الى الفعل ومن النقص الى الكمال تدريجا وكما انما يخرج الاشياء انا نوعيه من القوة الى الفعل
والنقيض عليها في رتبة ارباب الانواع ما بيدهم العالم من الصور الملكوتية بل في رتبة بعض الاشخاص الكاملة
يخرج بعضها اخره منها الى الفعل كما يخرج في رتبة الاب الصورى مثلا الاده الصورية من القوة
وفي رتبة الاب المعنوي وهو المعلم يخرج اولاده المعنوية وهم المتعلمون منها اليه والنطفة الى قوم
من علمي في فقد صيرتني عبدا كيف شئت عادكرنا وذلك لانهم يخرجونهم من القوة الى الفعل ومن النقص الى
الكمال بالقائهم المطالب عليهم واسماعهم المقاصد اياهم فيكونون شفعائهم عند الله لانهم لعا
وجهتهم وقصورات انباتهم كانوا جاهلين بالحق المعمول عليهم ولا ذنب اعظم من الجهل لانه اس
العصيان وداعم الطغيان ولهذا قال موسى بن عمران على نبينا وعليه السلام اعوذ بالله ان اكون

شفاعة الاولياء في الدنيا والآخرة للجاهلين بحسب مراتبهم ولهذا ما من احد الا ويحتاج الى شفاعتهم
من جاهلين فيكونون من يحق بكمال بعيد لانه صرف العلم الذي يكون مقابلا بالجهل فاذا قرع المعلمون
اسماعهم علوم الكملاء وادخلوه في قلوبهم غفر الله لهم وغمرهم الذي هو الجهل وبمحو من كتب نفوسهم عصيان التقصير
لكن من المعلمين تفاوت لتفاوت قربهم من الحجب فمنهم من يشفع في ذنوبهم الصغيرة كالجهل بالقواعد النحوية
والصرفية والنحوية والفقهية واشباهها ومنهم من يشفع في ذنوبهم الكبيرة كالجهل بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم
الاخر فاذا القى عليهم هذه المطالب المعارف وشيد لهم اركانها بالبراهين العقلية والذوقية المتضمنة بالكتاب
والسنة والمشهورات الحقة والوجدانية وسمعوا منه وقبلوا عنه وعملوا على وفق ما سمعوه لم يبق لهم ذنب جليل
من البصيرة والعقيدة معذبين لانحو الهم في سلك المجردات النورية قال الله تعالى هل ادلكم على تجارة تنجيكم من
عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله الاية وهذا هو المراد من الشفاعة المستدعى في قولها في قوله في الصلوة
فتقبل شفاعته في امته وارفع درجته لان المعلمين كلهم من مراتب وجوده فيهما نهم من جملة اتباعه
ومراتبهم مع امته بقا فكون شفاعتهم شفاعته كما ان رفع درجاتهم رفع له فليس لك ان تتوهم ان
شفاعته منحصرة في شفاعته هو دون الشفعاء من المعلمين وذلك لان الشفاعة ترتبع للوجود فكما ان
وجوده انوريا فكذلك ما لم يمكن الشيء من هذه الوجودات تحقق في رتبة الامر حقيقة شرف وجوده فكذلك ما
ان شفاعته مجموعة خارجة من شفاعة هؤلاء باطوار مقامه وشأنه والقاء المعارف والاحكام
ونصب حقيقة وتحصيل كل الطاعة وهذه الشفاعة منه شفاعة ثانوية واما شفاعته الاولية
فهي انما تكون باعتبار اخراج الكائنات من ظلمة العدم الى نور الوجود وتقريبهم الى الحق بالتجلي عليهم
وحققته ليسيل الشيء المحقق الا ما ورد وقسم في انواع التقريب ومقاذر الاعيان الثانية هذا
بيان شفاعته في الدنيا واما شفاعته في الاخرة فكذلك ايضا لان البرزخ خارج المقومين الدنيوية مثلا
بانه يشفع كيف هو كما من خروج الشيء من القوة الى الفعل ومن الفعل الى القوة ليس الا الهيولى
الاولى والدار الاخرة انما تكون مجردة عنها لانها باطنة الدنيا وبيانها ولبيت ذريته

الدنیا المتعلقها بها فلو کانت دار الآخرة و ایضا متعلقة بها لم تکن دار اخری و لا دار دنیا و قد قال لا تبیار رغبها
بظاهر معنی ورد فی بعض الاخبار ان اهل الجنة یترادون و یتعانقون و یتعارفون فان المراد منها لیس ان الاشخاص من
النباتیة الوجه یجی کون و یاتی کل واحد فی منزل الآخر فیا ذکرت تلک التقابل المراد منها ان کل واحد منهم فی محل من
عرشه و دار ده فی جنة التی کان عرضها کعرض السموات و الارض و حکمته المخصوصة باشاره و به الی فردوسه
و یعاشره و یکلم معه بالتشبه بنفسه و نهایة ما ذکرت و به تلک معا فوردت الیوم الذی یکون ان ملوک فیکون
زی فیه انک تذهب الی بلاد و مصار و یخیر الیک حینئذ واحد فانک فیستقرئن معک و یاکلون و یشربون معک
و انت یخرج من منازلک و لا ینتقل غیرک فیه فکیف یکون ذلک ان بذا الاشیاء تکت البلاد و الحیوان و الماکول
و المشروب و غیر ذلک فی عالمک و ایجادها فی صقع ملکوتک و اشتقوا عرف ما مر ان ان الشان نباتی
نشات لیست الا تطورات المنشی و شئونه فلم تری فی المنام الا ذاتک و تر هم یحکم المتخیل انتک
و قد ذهب الیها الحکیم سهوا و ما ذکرنا یشیر قول العارف الرومی        هیچ آن دفتر خواب ابدی
تو نپس خود به پیش خود روی        بشنوی از خویش و پندارد فلان        با تو اندر خواب گفت است ان نهان
و کذا فی درجة النفس الی درجة اصوات تماشیا یخرج بعض معادن المعادن الجواهر المعدنیة کالیاقوت مشلا و یخرج
الاطراف النباتیة و کذا فی المرتبة النباتیة یخرج الاوراق و الثمار منها الیه من الوجه کما علمت منه الاثر
لکونه اثر المنشئ فیخرج آثاره فی کل مرتبة من القوة المتنبهة المتعلقة العتیقة و لیس یحق بالحقایق
ذوات النوریة و هویة الغیبیة و بالشیئی من الاشیاء و مخرجه من القوة الی الفعلیة و لذا کانت
و لا تقصروا فی و لا تشهروا و من لم یشکر الناس لم یشکر الله فافهم و لا تکن من الغافلین یخرج الذی
من مقبض النفس ای من حیث اده بالهامه لبعض دقائق الاسرار الالوهیة و نفث فی روعه لبعض
من بعض مسائل الربوبیة حتی ربما یعین انی کون الوجودات من مراتب الالوهیة و الاسمائیات
من درجات الربوبیة من ادراکها تعیان تسبیح الاشیاء و سمع ذکرها لسان السمع المنطق


مع تفرق حالی و خواسی و تشتت خاطری و بالجملة فرضه من البیان الا اشتغال هو مولاه و ما
تبعیه رب محدث ثم اعلم یا حبیبی و فقک الله لدرک حقایق و فهم الدقایق ان الهیولی الاولی
مع ما عرفت تعلقها کانت قوة اطلاقیة غیر محدودة لکمالات غیر متناهیة فکون و اجدة
لها مع تحولها الضعف فی القصور و نقص الشعور کون القوة مع الشیئی ای کما ضعیف من وجه لها یشیر الکرمن
المذکور تعلقها اول ما خلق الله العقل ای فیکون لها شوق الیها و یجذبها و لا محالة تفاض علیها صورة تمام تنبهها
فی القابلیة و عدم الامساک و بحضرة الاحدیة        و زینه و ما در رهب و جهانه جو        تا کما ان طغرا
کان اول صورة خرجت من القوة الی الفعل بحسب الصورة المفاضة و بقی لها من الشوق ما لا غایة یتحرک انما
فی مراتب الصورة التی تعلقت بها و تتحول فی درجاتها حتی خرجت منها الی نوع اخس الحد منها و ما
و اشرف فکون حرکة الهیولی التی تکون بخواص الحاد الوجود و الصعود و عکس ما فی النزول و ذلک لان
المعلول لابد ان یکون مناسبا للعلة و علاقة لها فکما ان المبدأ الفاعل لم یصدر منه اولا الا
الوجود الاطلاقی و الفیض المقدس لما بینهما من التناسب فی التنزه و الاطلاق و القوة فکذلک المبدأ
القابل لم یقبل اولا الا الصورة البسیطة العنصریة ثم المرکبة الجمادیة ثم النباتیة و هکذا لما بینهما
من التناسب فی الضعف و الخسة و لذلک لم تترتب الصورة الا بترتیب الصورة الاخس
من الاشارة و لما ذکرنا من سیر الهیولی فی مراتب کل صورة تلبست بها و خرجت منها الی
ذی جرم صورة اشرف بعد استیفاء جمیع حظوظها منها یشیر قوله نا منسوخ من آیة او ننسها نات بخیر منها
او مثلها فان قوله خیر منها اشارة الی انها مغایرة للاولی السابقة بالنوع و قوله او مثلها اشارة الی انها
متحدة بالنوع معها و ان کان اشرف منها بحسب الهویة و ان الوجود فی الواقع لا تناسخ و التکرار فی التجلی
ثم لا یمکن ان یکون به الهیولی فی مراتب الصورة مؤدیة الا بخروج منها و الدخول فی نوع آخر من الکمال
و ربما لم یکن و ذلک کالفلکیات فان الهیولی فی کل فلک کان بیرانه و درجاتها صورة واحدة

الموج آخر من الافلاك او غيرها فعلى ما ذكرت يكون العالم المادي بتمامه من المحيط الى المركز

كل آن منعدما ومتوجها الى العدم والمنبسط خارجا الى الوجود والكل ميتة يحيى ويميت ويحيى

هر نفس نو می‌شود دنیا و ما بی‌خبر از نو شدن اندر بقا عمر همچون جوی

نو نو می‌رسد مستمری می‌نماید در جسد وهی تمر مر السحاب بل هم في لبس من خلق جديد

ولذا قال النبي نذير المبعوث الى العرب والعجم الدنيا ساعة فاجعلها طاعة

پس ترا هر لحظه مرگ و رجعتیست مصطفی فرمود دنیا ساعتیست [illegible]

فانها ثابتة قديمة مستمرة غير فانية ما عندكم ينفد وما عند الله باق قرنها بر قرنها رفت ای همام

وین معانی برقرار و بر دوام آب مبدل شد درین جو چند بار عکس ماه و عکس اختر برقرار

فان المراد من الماء هو الانوار الفائضة العقلية من المبدأ الالهية [illegible] او الصفات

المحاصلة في مرتبة الواحدية ومن المظهر هو الهيولى والمادة المبدل [illegible] تجلياتها الواردة عليها باعتبار

[illegible] والكائنات باقية باعتبار وجهها وجهة وحدتها [illegible] خلق الله

من التسبيح وكيفيته فان كل لمعة من اللمعات الوجودية [illegible] الواقع

في عالم الملك والشهادة له ثلث اعتبارات احدها اخذه باعتبار نزوله من الحق وثانيها

اخذه باعتبار وروده على المادة وثالثها اخذه باعتبار توجهه الى الحق وصعوده اليه فهو باعتبار

الاول ملك من الملائكة يطير من حظيرة القدس [illegible] الواقع مع غصن [illegible] التي تكون منتهاها

[illegible] الارضي القوابل المادية مثل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر الآية

الثاني التسبيح للمادة وان [illegible] ساقط لانه من [illegible] وباعتبار الثالث

ايضا ملك [illegible] تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة [illegible]

باعتبار اتحاده مع الهيولى لانه [illegible] لا يكون الملك [illegible] الا المادة [illegible]

الصورة

الصورة درجات التي وردت عليها وتغيرها خارجة باعتبار كل طيران من القوة الى الفعلية

من النقص الى الكمال باتحادها مع مرتبة من مراتب الصورة ودرجة من درجاتها لان قوتها واستعدادها

ليست الا باعتبار ذاتها وتجوهر حقيقتها بل ليست ذاتها الا صرف القوة والاستعداد فخروجها

من القوة الى الفعل انما يكون بترفعها من مقام ذاتها وذلك انما يتحقق بتقرر الصورة في ذاتها

وتحققها في درجة حقيقتها بان يصير عينها وليس هذا من الانقلاب المستحيل لان نسبة الهيولى الى الصورة

نسبة النقص الى الكمال فلا يكون مباينة عنها ومن ذلك ظهر وتبين بطلان قول من قال بتجافي المادة

مع الصورة بحسب الهوية والوجود كيف ولو كانت الصورة كذلك لم تخرج المادة من القوة

الى الفعلية ابدا ولم يحصل لها الكمال اصلا لبقائها ح في مرتبة القوة والنقص بحسب تجوهر حقيقتها ومن هنا

ظهر معنى القول باتحاد العاقل مع المعقول وصحته وبطلان قول من حكم بخلافه فافهم وتحقيق هذا القول

[illegible] وعبارة المسمى [illegible] لم يقدر الا ما بالقدرة [illegible] اقول بعض خلفاء

ليس العلم في [illegible] حتى ينزل اليكم ولا في تخوم الارض حتى يصعد اليكم بل مجعول في قلوبكم تخلقوا باخلاق [illegible]

حتى يظهر لكم قال المولوي المعنوي قدس سره كان قصه ... هم [illegible]

[illegible] وقال ايضا ای برادر تو همان اندیشه ... گر بود اندیشه‌ات گل گلشنی

ور بود خاری تو هیمه گلخنی وقال الجامي قدس سره [illegible] گر در دل تو گل گذرد گل باشی ور بلبل [illegible]

تو جزو [illegible] اندیشه کنی کل باشی ولما كانت المتجليات الوجودية

التسبيحية [illegible] الا المستعد المادة للصورة [illegible] الصورة نزول الصورة

[illegible] كانت باقية بحسب نزول [illegible] كما ان [illegible]

الصورة [illegible] اذ لو كانت الصورة [illegible]

في طريق [illegible] الى الحق [illegible]

ح شرط لا بشرط و بالفعلیة فلم یبعد عن نفسها به الشرط و لم یزل عن ذاتها به القید لم یمکنها
الدخول فی حرم الروح اللاحق و من هذه الدقیقة یظهر سر الجواب الالهی عن موسی بن عمران بعد
سؤاله النظر الیه جل مجده عما حکاه تعالی عنه فی کتابه الکریم و خطابه العظیم رب ارنی انظر الیک قال
لن ترانی یا موسی فان معناه ان بصرک ما دام یکون بصرک لم یمکن له الرؤیة و لم یتیسر له النظر
بل ما دمت انت انت لم یمکن لک ان تنظر فخل ذاتک عن ذاتک و خلص نفسک عن حجب ستورها الغیریة حتی تیسر لک
الوصال و تبلغ الی غایة الآمال    غوطه در اشک زن که اهل طریقت گویند    پاک شو اول و
پس دیده بر آن پاک انداز    فلاجرم حق من کل تسبیح ملک یطیر مع الملائکة لتجرده الذاتی فهو
الفطری الی عالم القدس و هو یوم حشره مع الله فی رتبة صورة لا تحته و به الملائکة یتفاوت بعضها عن
بعض و الکمالات بحسبه و الشرف و تلک الرتب فضلنا بعضهم علی بعض و ان کانوا ازواجا فهم
لا بالمقابلة کان کلهم کاملین شرفین علی قیاس کلمات الله فانها ایضا متفاوتة بالتمامیة و النقصان
بالمقایسة و متوافقة لا بد بینهما علی ذلک ما ورد فی دعاء السحر اللهم انی اسألک من کلماتک باتمها و کل
کلماتک تامة و بعضهم یکشف مع بعض بالنوع ایضا کلهم تام شرف فی نفسه و مخصوص بتسبیح مخصوص و ما منا الا
وله مقام معلوم و اشهد ذلک هم النفوس البشریة لانها متحیرة قسم احد ها اللطیفة او العقول قال
والمستغرقون فی بحر الاجاج من الهیولی الذی شبه البحر قوله تعالی و بحر لجی یغشیه موج من فوقه موج من فوقه
سحاب ظلمات بعضها فوق بعض فان المراد من البحر هو الهیولی و من الموج الذی یغشیه هو الصورة الجسمانیة
و من الذی یکون فوقه هو الطبیعة النوعیة و من السحاب هو النفس الحیوانیة هذه ظلمات ثلث بعضها فوق
بعض سواء کان هذا الاستغراق بحسب الذات و بحقیقة اذ لم یجعل الله له نورا فما له من نور و علما فانها
اللطیفة فی الحدیث القدسی حقیقت هوه لاه للنار و لا ابالی او کان بحسب الاحوال الواردة و الاعراض
من التعلیم و الاشتغال بجمع المال و حب الجاه و الریاسة و امثالها و یکون بحسب الاصل ذاته و فطرته



طالب المعارف الحقة الالهیة مشتاقا الی لقاء اولیاء الله و احبائه کلما یسمع قول الحق ملبیة
یریدون ان یخرج من حجیم الجحد و جهنم الطبیعة و یدخل جنة العلم و المعرفة و لکن یعیده الیها فلظه
و صورة یجی الیه کما یشیر الیه قوله تعالی کلما ارادوا ان یخرجوا منها اعیدوا فیها و قوله و الذین کفروا
اولیاؤهم الطاغوت یخرجونهم من النور الی الظلمات اولئک اصحاب النار هم فیها خالدون
و لهم عذاب الیم لا یفتر عنهم الحکم و ما تعبدون من دون الله حصب جهنم و یصلی الی یوم یقول
فیه    مرمرا تعلیم شال برباد داد    که درد صد تعشّ بر آن قیقیه باد    ثانیها ارباب
الافکار من الحکماء و النظار الذین قد بلغوا الی عالم التجرید و تفقهوا علی اسرار التوحید علی تفاوت درجاتهم
الموضوعات و المجردات و نسبة الثوانی الی الاوایل و حمل الحدود الوسطی المکررة و ترتیب الصغری
و الکبری و عقد النتیجة و المزاوجة بینهما و ترکیب الاشکال من طور رت النتیجة الی الواقعة فی عالم الالوهیة
من الاسماء و الاعیان ثم من المشیة و الاعیان فی عالم الجبروت ثم فی عالم الملکوت
ثم بینهما ثم الهیولی القابلة و الاقلام الفاعلة ثم من الافلاک و الارضین
آسمان مرد و زمین زن در خرد    هر چه آن انداخت این میپرورد    ثم من الانواع المحصلة
فی هذا العالم من الجواهر و الاعراض حتی ظهر فی اخس الاعراض و هو الالفاظ الغیر
القارة فیتولد منها النتیجة قال الله تعالی الم تر ان الله یزجی سحابا ثم یؤلف بینه
ثم یجعله رکاما فتری الودق یخرج من خلاله و ینزل من السماء من جبال فیها من برد فیصیب به من یشاء و یصرفه
عمن یشاء یکاد سنا برقه یذهب بالابصار فان المراد من السحاب الاولی هو الحدود
و من الثانیة هو انضمام بعضها الی بعض و من الثالثة هو ترتیب الصغری و الکبری و من الرابع هو
النتیجة و کذا قوله تعالی و انزلنا من المعصرات ماء ثجاجا لنخرج به حبا و نباتا و جنات الفافا
فان المراد من المعصرات هو الصغری و الکبری و من الماء المنزل هو صغری الاذهان الی الفرق و الصادق

و حدائق القلوب از آنست که بهشتها و دریای وجود آبستنات و الجنات هو الملکات
العرفانیه للنفس و ان شئت قلت ظهور مرتبتها و خمره وجهانی القوة اما الفعلیة و بالشخص الی الکمال
بحسب ذلك و تهادنا قابلیتها و اختلاف استعدادتها کالارضی الطیبة الطاهرة حیث یخرج منها الزرع
المختلفة بعد نزول المطر علیها حتی ان بعضا منها لم ینبت شیئا و ان نزل علیها الامطار و ذلك کالارضی
القلوب التی لم تکن لها قابلیة کونها من ارض السبخة الهیولیة فلم ینبت منها نبات الحقیقة و ان نزل
سحاب الرحمة علیها و له ذرر فی الحدیث فالقادرة من الائمة الاطهار ما لم یمنع من القاء المعارف علیها
فذلک فی عن ابی عبد الله قال قام عیسی ابن مریم علیه السلام خطیبا فی بنی اسرائیل فقال
یا بنی اسرائیل لا تحدثوا الجهال بالحکمة فتظلموها و لا تمنعوها اهلها فتظلموهم ... زمین شوره سنبل بر نیارد
در او تخم عمل ضایع مکن ... و اما المنتهی العرفاء الکاملون و الاولیاء الشامخون الذین قد تجاوزوا عن
علم الیقین و بلغوا الی عین الیقین بل الی حق الیقین اذا عرفت هذه الاقسام ظهر لك ان القسم الاول کانوا
فی درجة جمادات و الحیوانات ... فی حق طایفة منهم ثم قست قلوبکم فهی کالحجارة او اشد قسوة
و علمکم قلوبهم اشد قسوة من الحجارة بقوله و ان من الحجارة لما یتفجر منه الانهار و ان منها لما یشقق فیخرج
منه الماء و الایة و فی حق طائفة اخری و لقد ذرانا لجهنم کثیرا من الجن و الانس لهم قلوب لا یفقهون بها و لهم
اعین لا یبصرون بها و لهم آذان لا یسمعون بها اولئک کالانعام بل هم اضل و فی حقهم کلیهما فانفقوا النار التی
وقودها الناس و الحجارة یا ان کتبهم هی الواح نفوسهم المنقوشة بالاعتقادات الفاسدة و الاخلاق
الرذیلة شمالهم و هو جانبهم الاضعف الجسمانی و هو المراد من السجین ان کتاب الفجار لفی سجین و ما ادریك
ما سجین کتاب مرقوم و ان القسم الثانی بحسب تفاوت درجاتهم و مدارکهم فی الصفات و الکمالات
کتب نفوسهم از کتبهم بیمینهم و جانبهم الاقوی الروحانی و هو جنبة علیین و ذلك للعبرة کتبهم فی
جبل الالواح العالیة و الصحف المکرمة المرفوعة المطهرة ان کتاب الابرار لفی علیین و ما ادریك ما علیون

کتاب مرقوم

کتاب مرقوم یشهده المقربون ان الابرار لفی نعیم علی الارائك ینظرون تعرف فی وجوههم
نضرة النعیم یسقون من رحیق مختوم ختامه مسك و فی ذلك فلیتنافس المتنافسون و مزاجه من تسنیم و ان
القسم الثالث فهم الذین قد خرجوا من فضاء الناسوت و استشرقوا من انوار اللاهوت طاروا فی
حدیقة القدس و صاروا فی شهود الانس صاروا بانهم من المقربین و بارزوا حدیقة القدسیین
مرغ تو بر خاک جان در لامکان ... لامکان وقف و هم سالکان ... لامکان فی
نی که در وهم آید ... هر دمی در وی خیالی زاید ... تعلقوا بالصفات القدسیة و النعوت
التشبهیة من المدرس الحق و المدرس المطلق و علمناه من لدنا علما و علمك ما لم تکن تعلم و علم آدم الاسماء
کلها ... عاشقان از شه مدرس حسن حق ... و فرو درس و سبقشان روی اوست ... و ذلك
بالقاء اسمه النعوت و الطلبة الصفات مبنیة تجلیات الوجودیة و تنزلات النوریة فی دفاترهم و الواح
و کتبها فی الواح ارواحهم حتی صاروا عارفین بالله و انا اقرب الیه من حبل الورید و جوانحهم و قد اشتکم
تبصرون و هذا التعلیم احسن من غیره و الکمل لان فیه ... انما یجب بالقاء المعانی فی کسوة الالفاظ و الحروف
فی ذهن السامع فربما تقع الاشتباه بحسب احتمال الاشتراك و المجاز و تشوش ذهن السامع و القائل
و ضیق ظروف الحالات و ... العبارات لان لا تسع فیها ابحر المعانی و لهذا ورد ان من عرف الله کل
لسانه ... معانی هرگز اندر حرف ناید ... که بحر بیکران در ظرف ناید ... و غیر ذلك
بخلاف هذا التعلیم الالهی و لهذا یصیر هذا المتعلم مستغنیا عن مطالعة الکتب و الدفاتر و استماع
الاقوال و النظر فی الاطلاع علی الاسرار و الضمائر من جوامع الکتب الالهیة و التکوینیة من اللوح المحفوظ
ذاته ... و فرصه فی لوح و حرف نیست ... جز دل اسپید همچون برف نیست ... بر سر الهی کتاب
و لا دفتر لا جلد کاغذ زهی شراب تجلیات معنوی فهم العالی غیر الممزوج بالکدورات الامکانیة عینا
یشرب المقربون ... در همه دریغ ... که بیچون شیشه ... جام جامی کرد ...

فافهم ولیس لک ان تتوهم ان شهودهم غیر العیان وان جهم سوی الارتسام اسراح شیات

جاءهم من هؤلاء الجماعة العظیم وان لم یکن صافیا غیر ممزوج بل شرابهم عین عینه وقدحهم عیان

رائحه یعطی کل واحد منهم کیفیة غیر یعطیه الآخر فلیتذ باللذة لیس لغیره منه نصیب

این طرفه که از یک خم هر یک زمی سرمست شده    این طرفه که از یک گل هر دم نفسی خاری

قال الصادق ع ان لله شرابا لاولیائه اذا شربوا سکروا واذا سکروا طربوا واذا

طربوا طلبوا واذا طلبوا وجدوا واذا وجدوا تابوا واذا تابوا آبوا واذا آبوا ذابوا واذا ذابوا غابوا

واذا غابوا طابوا واذا طابوا خلصوا واذا خلصوا وصلوا واذا وصلوا اتصلوا واذا اتصلوا لا فرق

بینهم وبین حبیبهم وقال تعالی وسقاهم ربهم شرابا طهورا ای طاهرا یطهرهم سطوات ربه

من ادناس الوجود وارجاس القیود وهؤلاء الکرام هم المرادون من اهل الخرابات لانهم

تعینات الصوریة بنفخة الفزع بخروجهم فی السیر الی الله من عالم الصورة فصار الی عالم لطیفة

الی العالم المعنی ونفخ فی الصور ففزع من فی السموات ومن فی الارض وخرقوا حجابات الکونیة الامریة

الصعق والفناء فی التوحید ونفخ فی الصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض

خراباتی شدن از خود رهائیست    خودی کفرست اگر خود پارسائیست    ذکر اجابت ازینانهم

وقال هو یأتیهم فلم ینظروا فی الکثرات الا الله فلم یروا سواه بخلاف غیرهم ولا الا الکبار

حیث لم یروا الا الاغیار    کاشکی پرده برافتادی از آن منظر حسن    تا همه خلق ببینند

نگارستان را    لیکن آن نقش که در روی تو من می بینم    همه را دیده نباشد که ببینند

وذلک انما یحصل بعد قطع المراحل وطی المنازل اولها الطبیعة الجمادیة وثانیها النفس النباتیة

وثالثها النفس الحیوانیة الامارة ان النفس لامارة بالسوء ورابعها النفس الملهمة فالهمها فجورها وتقویها

النفس اللوامة فلا اقسم بالنفس اللوامة وسادسها النفس المطمئنة وسابعها النفس الراضیة بقضائه

ومرضیه

وقدره وثامنها النفس المرضیة له بالتخلق باخلاقه التی تکون من جملتها نفس الرضا بالقدر والقضاء وتاسعها

النفس العابدة له بالعبادة الاطلاقیة وعاشرها النفس العاشقة والیه الاشارة بالمراتب النفس الاخیرة

یشیر قوله تعالی یا ایتها النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة مرضیة فادخلی فی عبادی وادخلی جنتی وتلک

المراتب العشرة کانت مقصودة من الصراط الذی کان ادق من الشعر واحد من السیف اما ادقیة

من الشعر فباعتبار تکمیل قوة النظریة واصابتها نور الیقین وصیرورتها مطمئنة بشهود الیقین واما

احدیة من السیف فباعتبار قوته العملیة وتسلیطها علی الشهوة والغضب وتصیرها راضیة بالقضاء

ومرضیة بفعل ما یرضی به سیده ومولاه والمراد بالدخول فی الجنة هو تحققها من مرتبتها الی البقاء

العابدیة الا المرتبة اللاحقة العاشقیة فیری معشوقها فی جمیع الذرات الوجودیة والامکانیات

الکونیة التی من جملتها ذاتها ونفسها بحسب کل مراتب فلم یبق فی نظره موجود الا هو

عشق آمد وشد چو خونم اندر رگ وپوست    تا کرد مرا تهی وپر کرد ز دوست    اجزای وجودم

همگی دوست گرفت    نامی است ز من بر من وباقی همه اوست    فمن یره صفته الا صفته ولا فعلا الا

فعله ولا اثرا الا اثره لان هذه کلها من توابع الوجود فاذا وقع النظر علی التغایر فی الوجودات

بحسب الذات یلاحظه ویری الکثرة بحسب تعیناتها بالشدة والضعف والنقص والکمال منحصرا

فی المعشوق بحیث لا یشذ وحدته بالکثرة بل یری توابعها ایضا من توابع وجوده حسبنا ذلک من حبه

توحید الذات والصفات والافعال والاثار وخارجا عن الشرک

نی هان دم که وضو ساختم از چشمه عشق    چار تکبیر زدم یکسره بر هر چه که هست    وفی هذا المقام اشار الی

یقول اگر رحمة سبقت من قائلها فی جواب السائل فیه وجه آنکه در فی ایاک نعبد وایاک نستعین فقال

لا یعرج فی الصلوة بنفسه القدسیة الی مقام الفناء ومرتبة جمع الفرق بحیث الموهوم حصل له تحقق المعلوم

فیری ان الحق کان قائلها بهذه الکلمة فی رتبة ذاته وهو فی ذهول وغفلة عنه لاحتیاجه ببعض حجب فاذا

ارتفع منه حجاب طرفه ماكان فيرى ذاته الفانية ذات الله وذاته الله وعينه اذنه وسمعه وهو
هذه المرتبة يعني قوله تعالى ما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقول ابي يزيد البسطامي
قدس سره السامي ليس في جبتي سوى الله ولا اله الا انا — با مريدان آن فقير محتشم
بايزيد آمد كه نك يزدان منم — گفت مستانه عيان آن ذوفنون — لا اله الا انا ها فاعبدون
نيست اندر جبه ام غير خدا — چند جوئي بر زمين و بر سما — وقول حلاج الاسرار
بلا مقال ترجمه من الانوار انا الحق ونعم ما قال العارف الرومي قدس الله سره ورفع
رتبته في تبيين هذا المقام وتوضيح هذا المرام — چون پری غالب شود بر آدمی
گم شود از مرد وصف مردمی — هر چه گوید آن پری گفته بود — زان سری نه زین سری گفته بود
چون پری را این دم و قانون بود — کردگار آن پری خود چون بود — او او رفته پری خود او شده
ترک بی الهام تازی گو شده — چون بخود آید نداند یک لغت — چون پری را هست این ذات و صفت
پس خداوند پری و آدمی — از پری کی باشدش آخر کمی — شیرگیر ار خون نره شیر خورد — تو بگوئی
او نگو آن باده کرد — ور سخن پردازد او از نو کهن — تو بگوئی باده گفتست این سخن — باده را بود این
شر و شور — نور حق را نیست این فرهنگ و زور — وهذه المرتبة تسمى بالقرب الفرائض ومن هذا
يعلم العارف المتحير وانا فقد البصيرة سر رجوع الاستغفار من السجدتين في الصلوة في النبي
المختار والائمة الاطهار فان المتقي لما قال في سجدة الاولى سبحان ربي الاعلى وبحمده
رءوى ذاته المسبح له والمسبح فكان شركا اذ قال بعد ذلك فكان كالمقتصر حيث لم
يا قائم ثلث فلما ارتفع اثنه لابد ان يقيمه بهذا الظلم العظيم ويا خذ في الاستغفار فليس له
به الا ان يعود في السجدة ويرى الرب المسبح له في رتبة وجهة المسبح حتى يرى المسبح والمسبح له
للمسبح كلهم شيئا واحدا اذ مراتب ثلثه لشيء في كل مرتبة باسم خاص من غير ان يسلم



وحدته بكثرة المراتب والاسامي — در سه آئینه شاه ازلی — بنمود ز روی تابناک مکنه
... بچشم اروردا — پنهان خوانی و جهر بر وینه — واما قرب النوافل فهو حسن منه
وذلك لا تحصل فيه الا بعد رتبة الصفات وما در رتبة الذات كما يشير اليه قوله
ذلك في لا يزال العبد يتقرب الي بالنوافل حتى احببته فاذا احببته كنت سمعه وبصره
ولسانه ويده فبي يسمع وبي يبصر وبي ينطق وبي يبطش — گفت او را من زبان و چشم تو
من حواس و من رضا و خشم تو — رو كه بي يسمع و بي يبصر توئي — سر توئي چه جاي صاحب سر توئي
فانه سبحانه جعل نفسه السمع والبصر واللسان واليد وانما السميع والبصير والناطق والباطش
فهو العبد المحجوب اذا عرف ذلك ظهر لك ان السالك لم يدخل في المحبة الاطلاقية
ولم يخرج من حجب الا بعد ان وصل الى هذه المرتبة الاخيرة العاشقية لا تنح بر رفع الاثنينية مطلقا
كما يدل عليه ايضا قول الصادق ع المذكور فيما سبق وانما في المراتب السابقة عليها فلبقاء الاثنينية
ولو في غاية من الضعف لم يكن صاحبها في المحبة الكلية الاطلاقية فانظر الى المرتبة الاخيرة منها
التي كانت اقوى وابطن من باقيها كيف تقتضي معبودا وعابدا متغايرا الى حين حصول العبادة
الاطلاقية وهي حصلت تقدما في كل المراتب والدرجات من الوجوه وان يرى ان لا يعبد
في درجة من الدرجات الوجودية الا هو فلم يكن صاحب هذه المرتبة باعتبار مقام ذاته وبحكم
حقيقته ومحبته فلم يكن صاحب محبة الكلية الاطلاقية محققة وان كان له محبة محدودة اذ ما من شيء
الا ومحبته اعني حالته ملائمة بمقتضى ان يكون هو عليها سواء كان مرضية له كالقرطاس مثلا اذا
ذهبت الصور او وجه هرية له كالاحجار فان الصخرة السوداء منها او حصل لها البياض في الصفا
وبلغت الى المرتبة البلورية او المرامية او الياقوتية او امثالها كان قد دخل في محبة
وكذا اذا وصل الى عالم النباتات بزوال قيد اللفظية ولذا ورد من صاحب الشريعة الازهر

بالعرض التي من الطعام والادام في التفرقة والوقلة والنبات كانت جنة عالم الحيوان والحيوان جنة
عالم الانسان وفي هذه الجنة الحيوانية لما دخل آدم وزوجه ورد وبها ان يدخلها في الجنة الخلد
عالم الانسان هاهنا الى الشجرة المحفظة والعنب البيد الاحطام الدنيوي فذهب الشيطان الوهم
في خرجته النفس الامارة اذ هو في مراتبها وشؤنها ودخل الجنة فوسوس لها وازالها فلما الجهل الشجرة
وما لها الحطام الدنيوي منعا من الدخول في الجنة المخلدة حتى استشعر بالعصيان وحرمان فنادى ربهما
وقالا ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين فاستجاب وغفر لهما
ربهما واعان عليهما حتى يسر لهما الدخول في الجنة المخلدة وليس لك ان تتوهم ان هذا الطهر والوصول
مخصوصتان بابوينا آدم وحوا بل يجريان في ذريتهما ايضا فافهم وكذا الكلام في مراتب وجود الانسان
العالية منها كانت جنة للانسانية فاذا وجدتها فقد دخلت في الجنة لنفسانيتها فيها والا تعتب البعيدة
مخلدة بعد الا ان الكمال لها شعور والا فلا وبهذا يعلم الحال في هذه الى غير مرتبة من الشهادة
الجنة بوجود الايمان به فاذا الغيب فوقه ظهر منه ومن آمن منهم فقد دخل جنة الفضاء من لم يؤمن به
امكان الايمان منه به فقد حرم من جنته وكان من الغد من جنة موسى عليه السلام وان لم يكن فقد
كان في جنة موسى من المستعين وكذا الحال في امة عيسى بعد البلوغ الادارة محرم والسنة في ذلك
ان امة النبي الاتي كانوا في حد من حدود الوجوب فاذا شاء الله وردوا الى من نبوا بالنبي الاتي
حتى بعد ظهوره وطلوع نوره فيخرجوا من حدوده ويدخلوا في حدود كانت اوسع والطف
من حدود اخر كانت لهم حتى يكن لهم معرفته والايمان به ولا شك ان وجوده وانا له لذة
فلا لذة اذ ذاك من جنة ادمه من حدود الاحقه لم يكن لهم فيما سلف فحصل لهم جنة في
بد الظهور وعرفت في حديقة نفوسهم اشجار وجرت فيها انهار ما كانت هيهنا ذلك ولا
قلوبهم خطرات ولذلك كانت جنة المحدثين الى العيسوى فكما ان المحدثين كانوا ادبا بالعيسوى لان



كان لكل نسبة الى عيسى لانك قد عرفت فيما سبق ان نسبة النور كنسبة المنير الى المنير
فكذلك جنتهم وجنتهم كانت بالجنتهم وبعينهم لطيفة لها وبذوره نسبه في جنة كل امة من
باروبا والايمان بالوليائه وبهواتيه وشبعتهم مثلا جنة محرم والى كانوا فيه وهو الجنة بالايمان به
لكنه في ان منهم بخلفائه واوصيائه كانت سعة جنة اكثر من سعة جنة من لم يؤمن بهم وكذلك
منهم شيعتهم زيادة وسعة جنة على جنة من لم يؤمن بهم فافهم ولا تكن من الغافلين وفي تلك المراتب كان
البرزخ ثم استغفر الله في كل يوم سبعين مرة على ما ورد في حديث المعراج حيث قال
مع قبلي حتى استغفر الله في كل يوم سبعين مرة وانما خص بهذه العدد ولانه عدد جزو الكل ولانه هو الحكم
كان يطوى فيه قوى السبعة السماوية التي كان عالمها عالم الكثرة وكذا الشاهد الجنة التي كانت
مشاعره وقواه الشهوية والغضبية القتال كانت رتبة منها وكل واحدة من هذه القوى بوجوده
الكثرة وتورث غفلته عن الوحدة فاذا فرغت جمعية الجنة انبسط في اشتغالها وكل صنف السبعة
حصد السبعون وهذه القوى هي المرادة من السلسلة التي كان طولها سبعين ذراعا قال الله تعالى خذوه
فغلوه ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه وليس في وسعهم ان تتردد الى امر الاولى
ولا في طاقتهم خلاف حكم لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وذلك لان فطرتهم محيطة
المنع الاجاج ولذا الايات لمن امن الله الا من وراء موطنهم على منحة سبيل نية دل منها ذكى اذ اراد
حقيقة الانسان من القوة الا الفعل من شغل الا الملك وصارت النفس الانسانية والحيوانية فوقى
لها صارت مراتبها وقواها الخالجة لها صارت من فرقته الجنة وشعبة وذلك
الارض غير الارض هي نعت التدريج فليس هذه الانقلاب المتجدد الا سر حوش من استماع هذه الالفاظ
او سطا لعه هذه الكلمات حيث هذه منها ودخول فيه البرزخ ثم في الجحيم فعليك بالرجوع الى القرآن
حتى تقرأ قوله تعالى ان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين

فیها حسیا من البنی الورود الی الدخول لا یتیسر الا ... [illegible] فکونوا علی المومنین بردا و سلاما

کما کانت مع ابراهیم ... [illegible] ... تا بعلام ... وهم کلمع البرق

ثم ... [illegible] ... ثم ... کذا قوله ... انا خلقنا الانسان فی احسن تقویم

ثم رددناه فی اسفل سافلین ... [illegible] ... ذلک لان الکمال الانسانی انما یکون

باستیفائه جمیع المراتب والدرجات الکونیه ... [illegible] ... بسلطنه الجمع

التشبیه ... [illegible] ... فیه اللاهوت ... [illegible]

الا له ... [illegible] ... الا ... الایمان

[illegible] ... الا ... الامور ... [illegible]

[illegible] ... جمیع ... [illegible]

الحمد لله رب العالمین ... [illegible]

در دل ... [illegible]

لیکن ... [illegible]

تمت ... [illegible]

... [illegible]

رجب المرجب

[illegible]

ت

دعای طمطام ... علیه السلام

بسم الله الرحمن الرحیم رب ادخلنی لجة بحر احدیتک وطمطام یم وحدانیتک

وقونی بقوة سطوة سلطان فردانیتک حتی اخرج الی فضاء سعة رحمتک وفی وجهی

لمعات برق القرب من آثار حمایتک مهیبا بهیبتک عزیزا بعنایتک

متجللا مکرما بتعلیمک وتزکیتک والبسنی خلع العزة وا

لقبول وسهل لی مناهج الوصلة والوصول وتوجنی بتاج الکرامة والوقار والف بینی وبین

احبائک فی دار الدنیا ودار القرار وارزقنی من نور اسمک هیبة وسطوة تنقاد لی القلوب

والارواح وتخضع لدی النفوس والاشباح یا من ذلت له رقاب الجبابرة وخضعت لدیه

اعناق الاکاسرة لا ملجأ ولا منجا منک الا الیک ولا اعانة الا بک ولا اتکاء

الا علیک ادفع عنی کید الحاسدین وظلمات شر المعاندین واحفظنی تحت سرادقات عرشک یا

یا اکرم الاکرمین ویا ارحم الراحمین اید ظاهری فی تحصیل مراضیک ونور قلبی وسری بالاطلاع

علی مناهج مساعیک الهی کیف اصدر عن بابک بخیبة منک وقد وردته علی ثقة بک وکیف

تؤیسنی من عطائک وقد امرتنی بدعائک وها انا ذا مقبل علیک ملتجئ ومنکسر الیک

باعد بینی وبین اعدائی کما باعدت بین المشرق والمغرب واختطف عنی ابصارهم وزلزل

اقدامهم وادفع عنی شرهم ... بنور قدسک وجلال مجدک انک انت الله

المعطی جلائل النعم المکرمة لمن ناجاک بلطائف رحمتک ورأفتک ... [illegible]

انک انت الله لا اله الا انت وحدک لا شریک لک واشهد ان محمدا عبدک ورسولک

ونبیک وصفیک ورفیقک ورحمتک یا حی یا قیوم یا ذا الجلال والاکرام یا کاشف الاسرار

المعارف صلی الله علی محمد وآله وصحبه اجمعین ۳ دفعه بگوید سبحان الله الاحد الواحد الحی القیوم

بلا تعیین

دعاء قاموس بالصحيح نقل عن ... [illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم الهي قد تلاطمت امواج قاموس قدرتك فقد رست فلك معرفة
دائرة قدرة عجيبة غريبة لا تبلغ كنهها عقول العقلاء وفهوم العلماء وادعوك بكل شيء في
في قبضة قدرتك اسير وان ذلك عليك يسير وانك على كل شيء قدير يا شديد يا شديد
يا شديد يا ذا البطش الشديد اسئلك مددا من قوتك واسئلك مددا من قدرتك واسئلك مددا
من حكمتك واسئلك مددا من سلطنتك واسئلك مددا منك لتسخير كل متمرد وتليين كل صعب
واذلال كل منيع وقهر كل عنيد وسحق كل خصم واذاقة كل منافق ذل الشقاق من الانس والجن
والهوام ولا يعجز شيء من المكونات وليتق الا دنيته ... ملك بملكه ... [illegible]
وكثرت له شدة شكيمه وفرط عتوه وتفرعنه لعزتك يا عزيز يا عزيز يا عزيز يا معز يا مذل
يا مقدم ويا مؤخر يا رب وصلى الله على محمد وآله اجمعين بك استغيث يا ارحم الراحمين يا عزيز
يا حميد يا ذا العرش المجيد ... [illegible] وصلى الله على محمد وآله اجمعين

[illegible]

[illegible]

کلیلته [illegible]

ام الحجر [illegible]

ام العذر [illegible]

ام الشعر [illegible]

[illegible]

صنعة الله [illegible]

آن منم [illegible]

[illegible]

[illegible]

رساله در طب ... از نوشته

بسم الله الرحمن الرحیم

این رساله ایست مختصر

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی خیر خلقه محمد وآله اجمعین

[illegible]

[illegible]

[illegible]

و در کون است که عارض گردد افلاطون را ... علاج درد گوش که از سردی باشد ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

[illegible]

... [illegible] ... و اغذیه که تقویت ... [illegible]

... جماع ننماید ... [illegible]

... تخم ... مغز پسته مغز بادام ... [illegible]

... تخم ... تخم ... [illegible]

... معجون ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

۲۰۲

بقدر [illegible] میدهند و از خوردن ترشی و ... اجتناب نماید ... و بخار آب [illegible] باید کرد

که ... جاوشیر ... اقاقیا ... سفید ... با آب برگ مورد ممزوج ... پشم

پاکیزه آلوده کرده ... وقت صبح فرزجه را برداشته جماع کند که مطلب حاصل شود ... [illegible]

اما باید که ... فرزجه را بگذارد و شب آخر فرزجه را برون کرده ... جماع کند که

شکوفه مریم ... اگر آبستنی ... موجب اسقاط فرزند ... شود

که ... زعفران و زهره گرگ ... با هم بیامیزند و پاره پشم

با آن آلوده ... بگذارد و جماع کند ... [illegible] اجزا مساوی

... فرزجه ... دفع ... زعفران سنبل الطیب

اجزا را مساوی با هم بیامیزند ... جماع ... فرزجه ... آبستنی ... جاوشیر ...

... فرزجه ... سفید جاوشیر ...

... فرزجه ... [illegible] ... سفید فرزجه ... کند

ادویه ... [illegible] ... لذت ...

... فرزجه ... ادویه را ... [illegible]

... [illegible] ... جاوشیر ... [illegible]

... جماع کند لذت ... و زهره گرگ را

با ... جماع کند ... [illegible]

... کند ... لذت ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

که ... [illegible]

فرزجه

فرزجه

فرزجه

طلاء

طلاء

و ... [illegible] ... طلب ... [illegible] ... بر آید

... جاوشیر ... [illegible] ... را

... [illegible] ... و با ... را ... [illegible]

... [illegible] ... بنشیند ... [illegible]

... [illegible] ... فرزجه ... [illegible]

... [illegible] ... لذت ... [illegible] ...

... [illegible] ... که ... [illegible] ... لذت ...

... [illegible] ... رنگ خون گرفته ... [illegible]

... [illegible] ... قطره ... [illegible]

... لذت ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible] ... پاکیزه ... [illegible] ... لذت ...

الف دیگر از اکثر [illegible] سلطان [illegible] که نام [illegible] فرح بخش [illegible] کشتی [illegible]

[illegible] دارد چنانکه [illegible] اگر [illegible] کند [illegible]

[illegible] در چاه [illegible]

[illegible] دارد [illegible]

[illegible] اگر [illegible] دارد [illegible]

[illegible] لذت [illegible]

[illegible]

[illegible] آب [illegible] مطلوب [illegible]

[illegible] لذت [illegible]

[illegible] که [illegible] دارد [illegible] اگر [illegible]

[illegible] زن [illegible] دیگر [illegible]

[illegible] زن [illegible] دیگر [illegible]

[illegible] جماع [illegible]

[illegible]

[illegible] جماع کند [illegible]

[illegible]

[illegible] جماع [illegible] قضیب [illegible] الیه [illegible]

لذت عظیم [illegible] جماع کند [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] جماع کند [illegible]

[illegible] لذت [illegible]

[illegible] لذت [illegible]

[illegible]

[illegible] جماع کند [illegible] لذت [illegible]

[illegible] قضیب الیه جماع کند [illegible]

[illegible] قضیب الیه [illegible] جماع [illegible]

[illegible] لذت [illegible] قضیب [illegible]

[illegible] قضیب [illegible] جماع کند [illegible]

[illegible] لذت [illegible]

[illegible] قضیب [illegible] جماع کند [illegible]

[illegible] لذت [illegible]

[illegible] قضیب [illegible] الیه [illegible] جماع کند [illegible]

[illegible]

[illegible]

گرم تر رسیده است . بگیرد علاج سیاه دردکه غراب گویند و پر [illegible] کنده در زیر ریگ آب
پنهان کنند تا متعفن شود و کرمها در آن پیدا شوند و کرمها بگیرد [illegible] آفتاب [illegible] و ظرف [illegible]
گذشته در آفتاب گذارند خشک شود صلایه کنند با روغن زیتول [illegible] خواهند مالند در مالیدن
باشد و پنبه مالند سیاه و نرم گردد موی را . جو مقشر و آمله از هر یک [illegible] در آب خیسانده [illegible]
و مضمون نمود پس آن [illegible] آب مذکور [illegible] سفته مخلوط کنند و [illegible]
کنند در [illegible] هر یک [illegible] چندان گوشته که [illegible] روغن [illegible]
[illegible] و روغن [illegible] و روغن [illegible] و آب آمله و آب [illegible] جمع کنند [illegible]
مالند موی خوب [illegible] . بگیرد [illegible] صلایه کنند با روغن زیتول کنند مخلوط
سفته چند روز [illegible] آفتاب [illegible] بکشد [illegible] طلا کنند [illegible]
کرم [illegible] در کوزه کنند و در [illegible] دفن کنند تا کرم [illegible] [illegible]
در سایه خشک کنند و [illegible] صلایه کنند [illegible] کنند صلایه کنند [illegible] مالند
[illegible] قوت [illegible] قوت سازد ضعف و قوت آورد [illegible] تخم [illegible]
[illegible] تخم [illegible] تخم [illegible] از هر یک [illegible] سفید [illegible]
[illegible] صلایه کنند [illegible] آب [illegible] که [illegible] افشرده [illegible]
خشک کنند [illegible] آب [illegible] خمیر کنند [illegible] سازند [illegible] مقدار ضرورت [illegible]
[illegible] بعد از آن [illegible] در قوت باه [illegible]
[illegible] چند روز [illegible] گرم [illegible] . بگیرد تخم [illegible]
[illegible] تخم [illegible] مخلوط سازند روزی [illegible]
[illegible] سازند [illegible] چند روز [illegible]
[illegible] تخم [illegible] تخم [illegible] و [illegible]
[illegible] آب [illegible] و [illegible]
[illegible] و [illegible] بسیار [illegible]
[illegible] و [illegible] خشک [illegible]
[illegible] کند [illegible] خشک [illegible]
[illegible]

در [illegible] جنین در سلم حامله بر حرکت [illegible] دختر [illegible] باید پنبه [illegible]
[illegible] اگر [illegible] پسر است و اگر [illegible] آب ماند دختر . اگر [illegible]
پسر [illegible] و خلاف آن دختر . و [illegible] شیر زن را به پنبه [illegible] اگر [illegible]
[illegible] دختر است . [illegible] اگر زن [illegible] دختر است . و اگر [illegible] پسر است
چون [illegible] زن را که در طرف [illegible] است [illegible]
اگر [illegible] پسر [illegible] و الا دختر است . [illegible] اگر زن [illegible]
که [illegible] دختر است و خلاف آن پسر است
و اگر [illegible] پسر است و خلاف آن دختر . اگر [illegible] پسر است
و [illegible] دختر . [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] باید [illegible]
[illegible] باید [illegible]
[illegible] باید [illegible]
[illegible] باید [illegible]
[illegible] باید [illegible]
[illegible]
[illegible] باید [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

معجون ... جالینوس است [illegible]

[illegible] عظیم است قبض [illegible] قوت [illegible]

[illegible] مجرب [illegible]

[illegible]

[illegible] معجون که مشهور است [illegible] جوارش است

[illegible] معده [illegible]

[illegible] زعفران [illegible]

[illegible] معجون دیگر [illegible]

[illegible]

[illegible] معجون [illegible]

[illegible]

[illegible] مجرب است [illegible]

---

[illegible] مصطکی [illegible]

[illegible] جهت قوت باه و خفقان و قوت معده [illegible]

[illegible]

[illegible] چوب چینی [illegible]

[illegible] قوت باه و قوت دل [illegible] دماغ [illegible]

[illegible] معده [illegible]

[illegible]

[illegible] جهت قوت باه [illegible]

[illegible] زعفران [illegible]

[illegible] جهت قوت باه [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وزن یک مثقال چهار ماشه [illegible] اجزا مساوی شراب کهنه کوفته و بیخته بار [illegible] آن ترکیب [illegible]
[illegible] ادویه کم جوش کرده و کوبیده بسیار نرم پاره جوشیده در شراب تر کرده [illegible]
بود و بیا [illegible] وزن یکتوله [illegible] مرده [illegible] در شراب کهنه [illegible]
[illegible] شب در [illegible] در [illegible] که در شراب [illegible] [illegible] چند بار
[illegible] شده در [illegible] پاره در آن [illegible] و چند بار [illegible] کند [illegible] [illegible] طهارت
[illegible] وزن [illegible] [illegible] [illegible] برابر کوفته [illegible] با شراب [illegible]
وزن یکتوله [illegible] در آن [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] اجزا مساوی [illegible] با [illegible] [illegible] پاره [illegible] [illegible] اله [illegible]
[illegible] سعد [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] برابر کوفته [illegible] قدر [illegible]
[illegible] [illegible] مرده [illegible] [illegible] قدری [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
چون [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] در آن [illegible] [illegible] [illegible] طهارت [illegible]
[illegible] عصاره [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] در آن [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] قدری [illegible] [illegible] در روغن گاو [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] آورد [illegible] [illegible] [illegible]
در روغن [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] گرفته [illegible] در روغن [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
در روغن گاو [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] چهار درم [illegible] [illegible] [illegible] در روغن زیبق [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] در روغن [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
شده [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]



یکدرم [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] اطراف [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] یکدرم روغن [illegible] [illegible] یکدرم [illegible] [illegible] را در روغن [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] یکدرم [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] یکدرم [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] روغن [illegible] [illegible]
[illegible] یکدرم [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] روغن [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] روغن [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] روغن [illegible]
بالته چند [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
در روغن [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
چند [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

متقدمین و متأخرین که زنی را از بد و خوب و از غیر مرغوب بدان علامات فرق
توان داد هر زنی که چهره او نیکو و پیوسته ابرو و نرم و فربه و در سخن نیک اعتدال اندام و فرج
مخصوص او گرم و نرم و جماع را او لذت داشته باشد اما اندکی رطوبت داشته باشد و در جماع صابر
طلب جماع و ضعف قلب هم نشده در معالجه باید کوشید زنی که بلند بالا و کشیده ابرو و مجعد موی و فراخ کام
و خورد دندان و نازک لب باشد مباشرت او دلپذیر و نرم باشد از مباشرت او جوانی حاصل گردد
رخسار و فربه و اسیر حاجت شود اگر از هیچ اجاره چاره باشد از معاشرت او ترک گیر [illegible]
و چنین زنی زود فریفته شود و از راه بیرون [illegible] او غافل نباید بود زنی که کوتاه گشاده ابرو
و فربه و کوتاه قامت و زنخ و سفید و بزرگ سر و کوتاه موی باشد و پلیدی رنگ [illegible] در جماع
بد و دلکش بد بوی باشد و زود فریفته نگردد کامجویی او خالی از ضعف نشود در جماع آنی باید
اما زنی که فراخ رو و دهان و پهن بینی و سطبر لب و پیوسته ابرو و خوب دندان و ازرق چشم و کوچک و دق
و تا رانها و باریک میان و گردن و خوبی و معاشر بود دلالت کند بر آنکه موضع
مخصوص او گرم و شهوت حریص او در جماع سرد نباشد هر که با وی صحبت کند
و قت بو اسیر صفراوی و سوداوی بهم رسد باید بپرهیزد که علامه او مخوف هر زنی که چشم ارزق کند
ابرو و باریک موی سیاه چشم و سیاه موی و خورده دندان و لبان چنان و قامت که اعتدال عظیم
هر که به چنین زنی پارسا و مستوره باشد و با سخن نیکو بود او مبادا [illegible] زبان او

زنی که قامت او کوتاه باشد و فربه و سیاه چشم و سیاه موی و خورد دندان و باریک لبان و [illegible]
و ... [illegible] هم که ... [illegible] او گرم و نرم با کره [illegible]
در باب کوهر ... [illegible] فربه از زنی که ... [illegible] طبع ... [illegible]
باب لازم است الاجتناب ... [illegible] حضرت و ... [illegible]
تجربه ... [illegible] در حیات ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible] کند فربه ... [illegible] چشم ... [illegible]
آب سیاه ... [illegible] چشم ... [illegible] دل ... [illegible]
... [illegible] اعتدال
... [illegible]

استیهای صادق و عشق و مطلوب و رفیق و بغیر مشتاق بود و در حرکت [illegible] و نفس در کمال ... [illegible]
و معنی باشد باید معمول شود لکن با فراط نباید که هر چند جماع کند رغبت شهوت باشد ... [illegible]
ظاهر شود و با این همه اسباب در فصل چهارم خوبست زیرا که اعضا رئیسه را فربه گرمی در اندام
ایشان گرم و در زمستان بسیار در جماع نکوی نسبت باشد هر چند نفس طالب باشد زیرا که اعضا ... [illegible]
مانع است که بسیار که به جماع عادت داشته باشد و ضبط نتواند نمود کار جماع ... [illegible] بکند در فصل جماع
در فصل پائیز جماع نکو ... [illegible] از همه اوقات بهتر است و مضرت آن از سایر اوقات بیشتر بلکه ... [illegible]
دارد قوت دل و قوت باه و دماغ و ... [illegible] دیگر اگر یکی از اینها ضعیف باشد ... [illegible]
در جماع کند نقصان و زیاده ... [illegible] بسیار ... [illegible] و مطلوب ... [illegible]
در جماع ... [illegible] زیاده ... [illegible] گردد در ... [illegible] و مضرت هم ... [illegible]
... [illegible] اکثر اشتهای صادق باشد ... [illegible]
... [illegible] عادت ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible] ایشان ... [illegible]
... [illegible] چشم ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
داشته باشد در جماع ... [illegible] اندام ایشان ... [illegible]
و سیاه باشد ... [illegible] در جماع افراط ... [illegible]
بجو باشد در خواص ... [illegible] قوت باه ... [illegible]
کند ... [illegible] جزو ... [illegible]
زنجبیل ... [illegible] کوشت ... [illegible]
و دیگر ... [illegible] بهتر است ... [illegible] گوشت ... [illegible]
آهسته آهسته ... [illegible]

دکمه پخته و شیر گاو تازه جوشیده کم کم در دیگچه و قدری دارچینی و چند دانه قرنفل سائیده بر روی برنج [illegible]
از روغن چرب بقدر احتیاج اضافه نمود حسب سلیقه بپزند در شام قوت بسیار [illegible] دم کنند
و شاطه [illegible] در کنند مطبوخ کبوتر فربه را گرفته در روغن پیاز سرخ کنند آنگاه قدری آب
در دیگ ریخته بپزند و دارچینی در دیگچه سر او را محکم ساخته در آتش داده تا مغز [illegible] آنگاه
اگر [illegible] خورش [illegible] باشد قدری [illegible] که چاشنی آن به اعتدال باشد [illegible] قند را
سرخ کنند و کفگیر به قوت ده کرده نوبت طبخ [illegible] مغز [illegible] برشته [illegible] مطبوخ
بگیرد گوشت بره فربه و رگهای او را جدا کنند که بعد از گوشت چیزی نماند و چهار سفید در روغن [illegible]
برشته اضافه نمود قلیه پیاز و دارچینی و فلفل [illegible] ساخته و بادام [illegible] نموده بگذارند که
[illegible] کنند با [illegible] قوت عظیم در [illegible] طرفی دیگر [illegible] فربه و مرغ [illegible] و کبوتر بچه و
زرشک [illegible] کنند [illegible] که در کار بود و شیر تازه دوشیده گاو در دیگچه و [illegible]
طرز [illegible] نموده [illegible] کنند و مرغ را جوش [illegible] در شوربا [illegible]
محکم [illegible] تا بریان شود آنگاه [illegible] که او را قوت ده و [illegible] طرفی دیگر بگیرد
پیاز گوشت بقدر [illegible] باشد [illegible] در آتش گذارند تا خوب سرخ شود گوشت را
در [illegible] نخود و [illegible] وقت [illegible] و چهار [illegible]
و [illegible] تا [illegible] از آن [illegible] آب [illegible] خوب [illegible] مخلوط [illegible]
زرده تخم مرغ با ادویه بقدر احتیاج روغن خوشبو در پایه دیگچه و اگر روغن [illegible] بهتر خواهد بود
[illegible] باید بسیار [illegible] گوشت دیگر [illegible] و نخود و [illegible] را با هم [illegible]
[illegible] زعفران [illegible] زرده تخم مرغ مخلوط ساخته با روغن خوشبو [illegible]
و [illegible] کنند و [illegible] بقدر احتیاج [illegible] که [illegible]
[illegible] مقدار چهار [illegible] مثقال [illegible] در آب [illegible] و بعد از آن [illegible]
[illegible] بقدر [illegible] و ادویه [illegible]
و در ظرف چینی [illegible] در ظرف [illegible]
[illegible] بقدر [illegible] مثقال [illegible] در آب [illegible] و بعد [illegible] از آب [illegible]
و ادویه [illegible] را بقدر [illegible] اضافه [illegible] بقدر [illegible]

گرد [illegible] تازه [illegible] پوست [illegible] شده باشد [illegible]
و اندرون او را [illegible] کنند و بعد از آن در آب [illegible] و دو [illegible] جوش داده بیرون آورند و از [illegible]
و از ادویه [illegible] بقدر احتیاج [illegible] و بعد از [illegible] در ظرف [illegible] بیرون [illegible]
[illegible] اگر [illegible] را [illegible] شده و [illegible] حکم [illegible]
[illegible] اگر [illegible] مثقال [illegible]
از [illegible] کنند و [illegible]
[illegible] کنند [illegible] که [illegible] باشند [illegible]
[illegible] گرفته [illegible] آب [illegible] آنگاه [illegible]
از [illegible] صندل سفید [illegible]
و [illegible] خوشبو [illegible]
قوت [illegible] صندل سفید [illegible] مثقال [illegible]
و [illegible] مثقال [illegible] الحسن [illegible] صندل سفید [illegible]
[illegible] مثقال [illegible] در پیاله [illegible]
[illegible] در [illegible] کنند [illegible] در دهان [illegible]
[illegible] مثقال [illegible] عرق [illegible]
[illegible] خواهند [illegible] در دهن [illegible]
[illegible] خوش کنند [illegible] سعد الطیب [illegible] مثقال [illegible]
[illegible] مثقال [illegible] کوفته [illegible] مثقال [illegible]
[illegible] کنند [illegible] دهان [illegible] گوشت [illegible] محکم [illegible]
[illegible] دندان [illegible] محکم کند [illegible]
[illegible] کوفته [illegible] دندان [illegible]
[illegible] سعد الطیب [illegible] کوفته [illegible] در دهان [illegible]
[illegible] مثقال [illegible] کوفته و بیخته [illegible] در دهن [illegible] دندان [illegible]
دندان [illegible] خوشبو و گوشت [illegible] محکم کند [illegible]

[illegible]

کلند اسمن بید بکه ذکر عضوی است از اعضای بیماری و شرم آن رگ ... 
السلاست بالیدن و مبارزت کردن آن ... بالند و چیزی علاج کنند بزرگ شود ...
گویند که ... از افراط ... گوینه ... داروها ... بکار ... دارد ...
بالند بزرگ کردن ... دربیانه ... و در ... از آن علاج ... اران ...
برقضیب مالند بسیار بزرگ ... کنند ... بالیدن روغن ... قضیب را ...
... که ... بعد از آن روغن ... بمالند ... را اکر ... 
بزرگ شود ... ترکیب ... نوشته ... شود ... ما برده ...
... بهار ... و ... قضیب مالند ذکر را ... کوچک ... را کرده ...
... بعد از آن ... قضیب ... مالند ... در ...
... ذکر را ... داده ... در ... کوچک ...
... بمالند ... قضیب مالند ... تا ... 
ذکر را ... بمالند ... بعد از آن ... روغن ... 
که ... بمالند ... روغن ...
برقضیب و اطراف آن مالند بسیار ... در ... 
کرده و قضیب را در آب گرم ... بمالند ... 
... ذکر را ... قضیب را در روغن ... 
نماید ... 
... از ... کرده
... بعد از آن ... 
در روغن ... بوده ... 
و بعد از ... استعمال کنند ... و بعد از ... 
از آن قضیب را در آب گرم بسیار بمالند ... بعد از آن ... 
... قضیب ... روز ... 

در ادویه ... بعد از ... اندازه ... 
و قضیب را ... بعد ... کند ... 
... دانه ... مثقال ... مثقال ... کرده در دیگ ... 
مثقال ... 
از ... مثقال ... که در ... 
... و مشک و عنبر و زعفران ... 
داکر ... 
... که ... 
... مثقال ... مثقال ... مثقال ...
... مثقال ... کوفته ... 
علاج ... از آن ... 
... 
صاف کرده ... مثقال ... زعفران ... 
... کرده ... 
... از ... 
... مثقال ... مثقال ... مثقال ... 
... 
خلاط ... مثقال ... مثقال ... 
کوفته ... 
... 
... 
... کرده ... 

پس کرمها را گرفته در شیشه کنند و یکبار ارند تا خشک شود در مغز خود تربت و جزء را با یکجو وزن [illegible]
در بیز کنند که به هوش شفا قبول ترا لغ [illegible] نفاخ جوز ماست که ادرار نا ترده بکوبند [illegible]
اجزا را جدا جدا گرفته مساوی یکدیگر بکوبند و صاف نموده کنند و بیرون کشند و را افراخوران آب
و افریسوخته در شیشه ریخته کنند و یکبار ارند تا خشک شود مرتبه دیگر [illegible] اجزا به او بکوبند
مکرر ارعفران نیز تا چهار مرتبه مبر ارزال کنند و [illegible] در هوانی ایک [illegible] و چنین [illegible]
و داشته [illegible] در [illegible] و چنین جزء کلا نرا خود [illegible] و اطفال را یکبار [illegible] و دو بار
انتحوه [illegible] تا عطسه بکند تا بهوش بیاید اگر خواهند که زود بهوش آید دو قطره از آن [illegible]
بپاشند در بینی او چکانند بهوش آید کند و رنجیده [illegible] بهتر سعد کوفته [illegible] مسلمانه [illegible]
در آن که متعدی ریخته در شیشه دهان گشته با دوا آن ریخته متعاقب [illegible] عطسه کرده بهوش
آید و چهار روز اگر خواهند [illegible] خود را [illegible] و افریکه [illegible] و مالیدن
بهوال لاغر بدان دافع [illegible] که تنبیه [illegible] بود دارچینی که ازچکنید [illegible] و گوفته آن را اندام [illegible]
لاغر مغرما دادام [illegible] مغز [illegible] پسته مغز فندق مغز بهدانه [illegible] کنار [illegible] یکبار [illegible] مساوی [illegible]
با هم داخل شده [illegible] قند [illegible] تا بده عدد در [illegible] و با یک [illegible]
قند [illegible] پنیر [illegible] در شیشه [illegible] دیگر [illegible] دانه [illegible]
[illegible] و در [illegible] قرینه [illegible]
کنند و با قلاو [illegible] بیخ بکوبند و چون [illegible] از خوردن غدا [illegible] بکلام [illegible]
بعد [illegible] داده بعد [illegible] بادام در روغن کنده و موم روغن [illegible] معتبر و داشته باشند
بالتمه بهتر [illegible] تجربه قرینه محمود [illegible] تجربه رسیده است با [illegible] داری [illegible]
[illegible] مغز [illegible] قند سفید [illegible] جزء و مجموع [illegible] در شیر [illegible] بکوبند که [illegible]
[illegible] سفید [illegible] و [illegible] صبح و شام قند [illegible] از [illegible] قند [illegible]
[illegible] ساخته خورشند تجربه قرینه محمود [illegible] و صاف [illegible]

و صاف کردن رخسار و شفافی بشره متعارف کند هیچ سفیده [illegible] گیرد [illegible] و [illegible]
ساخته روز [illegible] بکوبد [illegible] چال [illegible] شیر دانه [illegible] بمالند و [illegible] آب [illegible]
خوردن دو [illegible] هر روز بکمال [illegible] تجربه قرینه محمود [illegible] و صاف [illegible] رخسار [illegible]
از [illegible] دارچینی [illegible] و در شیر [illegible] و [illegible] شیشه [illegible]
بکند [illegible] او [illegible] خشک نمود [illegible] شیشه [illegible] گردن [illegible] روز [illegible]
[illegible] ساخته [illegible] بسیار [illegible] خوردن [illegible] بکنند [illegible]
[illegible] دو [illegible] را [illegible] دارد و [illegible]
[illegible] سفید [illegible] خوردن انگور [illegible]

تجربه [illegible] شیخ [illegible] دارد [illegible] آورد [illegible]
[illegible] شیخ [illegible] بغدادی [illegible] تجربه [illegible]
[illegible] و [illegible] اجزا را [illegible] سفید [illegible] ساخته هر روز
[illegible] تجربه [illegible] سفید [illegible]
[illegible] سفید [illegible]
[illegible]
[illegible] و [illegible] شیشه [illegible]
[illegible] داشته [illegible] اجزا را [illegible] تجربه [illegible]
[illegible] داشته [illegible] سفید [illegible]
[illegible] ساخته [illegible] خورده [illegible]
[illegible] اجزا [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] بکوبند [illegible]
[illegible]
[illegible]

و اگر کند شبی روز یک دو کوکنار و طرفی معجون و خوردن آن ... دو ساعت ...

طریق آنست هر روز از افیون کم کند و از معجون زیاد نماید اگر افیون بالمره بر طرف کند دفعه

تا مدت ... روز بلکه ... کم کم از این معجون بخورد هر روز ... اضافه کند ... معجون ...

... از تنقیه ... معجون کند ... روز ...

... [illegible] ... تجربه رسیده ... [illegible]

... [illegible] ...

... معجون ... [illegible] ... روز ... افیون را کم کند ... طرف ...

... [illegible] ...

... [illegible] ... روغن ... ل

عرق بید مشک و گلاب ... معجون ...

در ... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ... عرق ... [illegible]

... گلاب و ... کشنیز و آب ... [illegible]

طلا نماید ... [illegible] ... زعفران

... [illegible] ... ضماد نماید ... زعفران ...

ضماد نماید ... [illegible] ...

نماید ... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ... ضماد نماید ... [illegible]

... [illegible] ... طلا نماید



در معالجات ... [illegible] ...

حب ... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ... شیاف ... [illegible]

... [illegible] ... شیاف ... [illegible]

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... شیاف نماید ... [illegible]

در معالجه ... [illegible] ... روغن ... ل

... [illegible] ...

... کند ... طرف ... [illegible]

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ...

... [illegible] ... ضماد نماید

... [illegible] ...

... [illegible] ...

سر ... [illegible]

روغن ... [illegible]

... [illegible] ...

مدر حیض ... شفیه ... الملک ... اوراد کوفته و بیخته با آب عنب الثعلب ... زرد ...
و در ... مرهم ... محروس ... ام الاخوین ... کلنار ... کم ۴ ... زرد
... [illegible] ... زنگار ... مرهم ... نگاه ...
... [illegible] ... نگار ... سفید ...
... [illegible] ... مفصد ... خناق ... ورد
... [illegible] ... ام الاخوین ... ۴ م
زنگار ... آب ... [illegible] ... درست ... در ...
که در گوش ... [illegible] ... گوش ... باشد
... [illegible] ...
[illegible]

اقداد ... [illegible] ... ادامه ...
... [illegible] ... که ... در ... که در کوه
... [illegible] ...
... [illegible] ...
... [illegible] ...
... [illegible] ...
... [illegible] ...
... [illegible] ...
... [illegible] ...
... [illegible] ...
[illegible]

روغن جهت حفظ موی از ریختن و شش [illegible]

[illegible] آب برگ مورد [illegible] ریختن [illegible]

[illegible] تخم [illegible] در روغن [illegible]

[illegible] حب الرأس [illegible] شانزده [illegible] نارنج [illegible]

مرهم جهت زخم کهنه [illegible] نمک [illegible]

[illegible] کرده [illegible] روغن [illegible] موم [illegible]

[illegible] مجرب است [illegible]

[illegible] موضع [illegible] موی [illegible] رفته باشد [illegible]

باروغن زیت [illegible]

موی را تراشیده [illegible] آب [illegible]

آن موضع [illegible]

حب [illegible] گوش حب الثعلب [illegible] الملک

[illegible] درد [illegible] گوش [illegible]

[illegible] کلوچه [illegible] هر روز [illegible] اگر [illegible]

[illegible] و [illegible] حیوانات [illegible] موی [illegible]

[illegible] آب [illegible] مجرب است [illegible]

[illegible] مراقبا و [illegible] نباید [illegible]

[illegible] آب [illegible] جهت [illegible]

دیگر [illegible] روغن [illegible]

اگر [illegible] علیا [illegible]

[illegible] کلوچه [illegible] دندان [illegible]

این [illegible] رحیم [illegible]

[illegible] خفیف است

حب السعال مجرب

رب السوس صمغ عربی کتیرا

نشاسته [illegible] زعفران [illegible]

[illegible] روغن بادام [illegible]

با گلاب [illegible] حب [illegible]

[illegible]

حب [illegible]

[illegible] رب السوس [illegible]

[illegible] صمغ عربی [illegible]

[illegible]

کتف رستن مو [illegible] سیاه [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] روغن [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

يا ذا الّذي أعطاك معتمدي [illegible]

طوبى لمن بات خائفاً وجلا

يدعو [illegible] في الظلام مشتغلا

لبيك لبيك [illegible]

[illegible] تشتاقه بلا [illegible]

[illegible] بلا خوف [illegible]

طوبى لعبده تكون مولاه

يشكو إلى ذي الجلال بلوته

إن كرمه زينة ولبّته

وكلّما قلت قد سمعته

وعذرك الكثير قد قبلناه

ولا تخف إني أنا الله

[illegible]

ای که گشت [illegible] قیمت [illegible]

جای قدری کلام [illegible]

کاش روزی [illegible]

[illegible]

ای که [illegible]

بر [illegible]

[illegible]

رباعی

گفتم [illegible]

[illegible] قصه [illegible]

[illegible]

گفته [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سبب تسمية الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

ألا إن نجد المجد أبيض لاحب ... ولكنه جم المهالك مرهب

هو العيش لما ذو البشارة آمر ... بناه وأطراف الرماح الكواعب

ذق الموت إن شئت العلا واطعم الردى ... فنيل الأماني بالمنية مكسوب

خض الحتف تأمن خطة الخسف إنما ... يبوخ ضرام الخطب والخطب مشبوب

ألم تخبر الأخبار في فتح خيبر ... ففيها لذي اللب الملب أعاجيب

وفوز علي بالعلى فوزها به ... فكل إلى كل مضاف ومنسوب

حصون حصان الفرج حيث ترجبت ... وما كل ممتنع الجرارة مركوب

يناط عليها للنجوم قلائد ... وينفل عنها للغمام أهاضيب

ويهبط للأبصار فيها ولم تصب ... رذاذاً على شم الجبال الشآبيب

فكم كربةٍ جنّبتَ للكرب وقصرتَ     بأيّ قيصرٍ يلكُ القنانُ الشناخبُ

وكم من عقيداتٍ وهز عقيدها     ومن حربٍ أضحى بها دهرٌ محربُ

وأرعنَ من آراءِ ألمَّ بأرضهِ     فلم يبقَ فيها حجرٌ وكثيبُ

ولا حامَ خوفاً للعدى ذلك الحمى     ولا لابَ شوقاً للردى ذلك اللوبُ

فلتخلفَ عنها وانصرفَ حيث أربُ     كما كان عنها للنزاكِ تنكّبُ

تقاصرَ عن محاذياتٍ فلك دوى     طرائقُ الأنحاءِ والأساليبُ

فلمّا أرادَ الله فضَّ ختامها     وكلُّ عزيزٍ غالبِ الله مغلوبُ

رماها بجيشٍ يملأُ الأرضَ وقعُهُ     رواقٌ من النصرِ الإلهيِّ مضروبُ

يبدّدُهُ هنديٌّ من الله واضحٌ     ويرشدُهُ نورٌ من الله محجوبُ

مغانُ الردى فيهِ وحيدُ الموتِ     وأرجاءُ ذيّالٍ وسقّاءُ سرحوبُ

وقفنا بها رتعى كالسحاب قبوره ... دوارس مثل الغائل وبين مخروب

نهار مشيب في دجى ليل عشيره ... فابيض وضاح واسود غربيب

على ابن المرزبان تيممه ... وقائده نسر المفازة والذيب

وصبت عليها منه لوط بليته ... مع كل مضروب الإساءة مضروب

فغادر بعد الأنس قلة صدى ... بأرجائها ترجيع لحن وتطريب

يروح عليها روح ما ردن وشع ... ويغدى عليها وشع وشف معقرب

بها من زما جير الرجال مورع ... ومن مهرب آذى اليد شآبيب

فكم خر فيها للرزازق مبرق ... وكم ذل فيها للقنابل مشرب

وكم صحب الصعب الحرون بأرضها ... وكم بات فيها صاحب وهو معصوب

وكم عاسب العضب ما شئته ضحى ... فلم يمس إلا وهو بالعضب مغصوب

لقد كان فيها غيرة لمجرّب ... وإن شاب ضرّاء المنام تجرّب

وما أنس لا الذين تقدّما ... وفرّهما والقرّ قد عبّا حوب

ولا الراية العظمى وقد ذاد تحتها ... تلابس ذيل فوقها وتجلبب

يكلّمها آل بني شمّر ذلٍّ ... طريب بجاد السيف أمجد يعرب

يمجّ منها سيفه وسنانه ... ويلهب نار الغيظ والله بايب

اخضر بها

اخضر بها أم خضر أقرح خاضب ... وذا ابن بهاء أم نعيم المحبّة مخضوب

تعذّر كما أنّ الحمام لمنقض ... وإن تقارب النفس للنفس مجرّب

ويكره طعم الموت والموت طالب ... فكيف يلذّ الموت والموت مطلوب

بغير أفاعيل الردى ستعذّب ... وما قصب العلياء ملكها أمر

يرى أنّ طول الحرب والبؤس راحة ... وأنّ دوام السلم والخفض تعذيب

فللبين عينان تراه سب رزاً   /   وللحب كأس بالمنية مقطوب

جواد سما بالجود واخشب   /   تزلزل منه في النوال الذهب سبب

وان نفض شطب الفرند مقلد   /   به نفض في العزيمة شطوب

اقديك هل تحمي بوتك ابي   /   ارى الموت خطباً وهو عندك محطوب

ودنا وداد ويك المدام وبنه   /   الرماح ظلال والنصال الكواكب

تجلى لك الجبار في ملك [illegible] ته   /   وللحتف تصفيقة اليك وتعذيب

وللشمس عان عن علاك كليلة   /   وللبدر قلب خافق منك مرعوب

فاين ما لولا العيان وعلمه   /   لما ازداب سكانه فليك مكذوب

وشاهد منزه عن سحره   /   من القول النظم في الصحائف مكتوب

واصلت فيها من حب القوم متعيناً   /   هرزاً به حتف الاماني مقعضوب

وقد غصّت الأرض الفضاء بخيله / وضرّج منها بالدماء الظنابيب

يعاقيب ركض في أثرن سوابح / بأشلائها لولا الكلوم اليعاقيب

فأشربه كأس المنية أحوس / فما الدم طليق وللدم مشرب

إذا رامه المقدار أو رام عكسه / فللقرب تبعيد وللبعد تقريب

فلم أر دهراً يعتب الدهر قبلها / ولا غضباً تحقيقه بالحيف مغلوب

حبذا

حبابك فاز العرب منك بسودد / تقاصر عنه الفرس والروم والنوب

فما مس موسى ذا رداء من العلى / ولا آب ذكراً بعد ذكرك آيب

أرى لك نجداً ليس يخلف جده / بدح وكل الخلق بالمدح مجذوب

وفضلاً جليلاً إن دنا نقص فاضل / تعاقب إدلاج عليه وتأويب

لذلك تقديس زمنك طهرة / يوجبك تعظيم لمجدك ترحيب

تقيت أفعال الربية البر — عدوت بها شيت انحت مروب

وقد قيد من بيت نظيرك بيشد — فخر لمعادي ملاك وتنبب

عليك سلام الله يا جبل الريان — به بارك جبر المهيمن خرعوب

ويا جرز نفسي لدى بيته — فيا مرهوب ويشرف قرهوب

ويا ناديا حضاد مثواه جوهر — دعيه انه عود وتربه طيب

نكوس به غر الملائك رفقة — ويكبر قدرا ان نكوس به الشيب

يكل شراه ان يفرجه الدم — المراق ويقفه الشواء والعراقب

ويا علة الدنيا ومن بدء خلقها — وسيتلو بدءه والخير يعقب

ويا ذا المعالي الغر والنسب مجب — ولبلائه كمن فما الكل محوب

ظننت يديكى ذبراك هجارة — وظننت الحجر انه فيك يشبب

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

أمن تذكر جيران بذي سلم ... مزجت دمعا جرى من مقلة بدم

أم هبت الريح من تلقاء كاظمة ... وأومض البرق في الظلماء من إضم

فما لعينيك إن قلت اكففا همتا ... وما لقلبك إن قلت استفق يهم

أيحسب الصب أن الحب منكتم ... ما بين منسجم منه ومضطرم

[illegible]

لولا الهوى لم ترق دمعا على طلل ولا أرقت لذكر البان والعلم

فكيف تنكر حبا بعد ما شهدت به عليك عدول الدمع والسقم

وأثبت الوجد خطي عبرة وضنى مثل البهار على خديك والعنم

نعم سرى طيف من أهوى فأرقني والحب يعترض اللذات بالألم

يا لائمي في الهوى العذري معذرة مني إليك ولو أنصفت لم تلم

عدتك حالي لا سري بمستتر عن الوشاة ولا دائي بمنحسم

محضتني النصح لكن لست أسمعه إن المحب عن العذال في صمم

إني اتهمت نصيح الشيب في عذل والشيب أبعد في نصح عن التهم

فإن أمارتي بالسوء ما اتعظت من جهلها بنذير الشيب والهرم

ولا أعدت من الفعل الجميل قرى ضيف ألم برأسي غير محتشم

لو كنت اعلم اني ما اوقره ... كتمت سرا بدا لي منه بالكتم

من لي برد جماح من غوايتها ... كما يرد جماح الخيل باللجم

فلا ترم بالمعاصي كسر شهوتها ... ان الطعام يقوي شهوة النهم

والنفس كالطفل ان تهمله شب على ... حب الرضاع وان تفطمه ينفطم

فاصرف هواها وحاذر ان توليه ... ان الهوى ما تولى يصم او يصم

وراعها وهي في الاعمال سائمة ... وان هي استحلت المرعى فلا تسم

كم حسنت لذة للمرء قاتلة ... من حيث لم يدر ان السم في الدسم

واخش الدسائس من جوع ومن شبع ... فرب مخمصة شر من التخم

واستفرغ الدمع من عين قد امتلأت ... من المحارم والزم حمية الندم

وخالف النفس والشيطان واعصهما ... وان هما محضاك النصح فاتهم

ولا تطع منهما خصماً ولا حكماً　　فأنت تعرف كيد الخصم والحكم

أستغفر الله من قولٍ بلا عملٍ　　لقد نسبت به نسلاً لذي عقم

أمرتك الخير لكن ما ائتمرت به　　وما استقمت فما قولي لك استقم

ولا تزودت قبل الموت نافلةً　　ولم أصلّ سوى فرضٍ ولم أصم

ظلمت سنّة من أحيا الظلام إلى　　أن اشتكت قدماه الضرّ من ورم

وشدّ من سغبٍ أحشاءه وطوى　　تحت الحجارة كشحاً مترف الأدم

وراودته الجبال الشمّ من ذهبٍ　　عن نفسه فأراها أيّما شمم

وأكدت زهده فيها ضرورته　　إن الضرورة لا تعدو على العصم

وكيف تدعو إلى الدنيا ضرورة من　　لولاه لم تخرج الدنيا من العدم

محمد سيد الكونين والثقلين　　والفريقين من عربٍ ومن عجم

نبينا الآمر الناهي فلا أحد … أبر في قول لا منه ولا نعم

هو الحبيب الذي ترجى شفاعته … لكل هول من الأهوال مقتحم

دعا إلى الله فالمستمسكون به … مستمسكون بحبل غير منفصم

فاق النبيين في خَلق وفي خُلق … ولم يدانوه في علم ولا كرم

وواقفون لديه عند حدهم … من نقطة العلم أو من شكلة الحكم



فهو الذي تم معناه وصورته … اصطفاه حبيبا بارئ النسم

منزه عن شريك في محاسنه … فجوهر الحسن فيه غير منقسم

دع ما ادعته النصارى في نبيهم … واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم

وانسب إلى ذاته ما شئت من شرف … وانسب إلى قدره ما شئت من عظم

فإن فضل رسول الله ليس له … حد فيعرب عنه ناطق بفم

لو ناسبت قدره آياته عظما — أحيا اسمه حين يدعى دارس الرمم

لم يمتحنا بما تعيى العقول به — حرصا علينا فلم نرتب ولم نهم

أعيى الورى فهم معناه فليس يرى — للقرب والبعد فيه غير منفحم

كالشمس تظهر للعينين من بعد — صغيرة وتكل الطرف من أمم

وكيف يدرك في الدنيا حقيقته — قوم نيام تسلوا عنه بالحلم



فمبلغ العلم فيه أنه بشر — وأنه خير خلق الله كلهم

وكل آي أتى الرسل الكرام بها — فإنما اتصلت من نوره بهم

فإنه شمس فضل هم كواكبها — يظهرن أنوارها للناس في الظلم

أكرم بخلق نبي زانه خلق — بالحسن مشتمل بالبشر متسم

كالزهر في ترف والبدر في شرف — والبحر في كرم والدهر في همم

كانه وهو فرد في جلالته ... في عسكر حين تلقاه وفي حشم

كانما اللؤلؤ المكنون في صدف ... من معدني منطق منه ومبتسم

لا طيب يعدل تربا ضم اعظمه ... طوبى لمنتشق منه وملتثم

ابان مولده عن طيب عنصره ... يا طيب مبتدإ منه ومختتم

يوم تفرس فيه الفرس انهم ... قد انذروا بحلول البؤس والنقم

وبات ايوان كسرى وهو منصدع ... كشمل اصحاب كسرى غير ملتئم

والنار خامدة الانفاس من اسف ... عليه والنهر ساهي العين من سدم

وساء ساوة ان غاضت بحيرتها ... ورد واردها بالغيظ حين ظمي

كان بالنار ما بالماء من بلل ... حزنا وبالماء ما بالنار من ضرم

والجن تهتف والانوار ساطعة ... والحق يظهر من معنى ومن كلم

عموا وصموا فاعلان البشائر لم    تسمع وبارقة الانذار لم تشم

من بعد ما اخبر الاقوام كاهنهم    بان دينهم المعوج لم يقم

وبعد ما عاينوا في الافق من شهب    منقضة وفق ما في الارض من صنم

حتى غدا عن طريق الوحي منهزم    من الشياطين يقفو اثر منهزم

كانهم هربا ابطال ابرهة    او عسكر بالحصى من راحتيه رمي

نبذا به بعد تسبيح ببطنهما    نبذ المسبح من احشاء ملتقم

جاءت لدعوته الاشجار ساجدة    تمشي اليه على ساق بلا قدم

كانما سطرت سطرا لما كتبت    فروعها من بديع الخط في اللقم

مثل الغمامة انى سار سائرة    تقيه حر وطيس للهجير حمي

ما سامني الدهر ضيما واستجرت به    الا ونلت جوارا منه لم يضم

ولا التمست غنى الدارين من يده ... إلا استلمت الندى من خير مستلم

لا تنكر الوحي من رؤياه إن له ... قلبا إذا نامت العينان لم ينم

وذاك حين بلوغ من نبوته ... فليس ينكر فيه حال محتلم

تبارك الله ما وحي بمكتسب ... ولا نبي على غيب بمتهم

كم أبرأت وصبا باللمس راحته ... وأطلقت أربا من ربقة اللمم

وأحيت

وأحيت السنة الشهباء دعوته ... حتى حكت غرة في الأعصر الدهم

بعارض جاد أو خلت البطاح بها ... سيب من اليم أو سيل من العرم

دعني ووصفي آيات له ظهرت ... ظهور نار القرى ليلا على علم

فالدر يزداد حسنا وهو منتظم ... وليس ينقص قدرا غير منتظم

فما تطاول آمال المديح إلى ... ما فيه من كرم الأخلاق والشيم

آيات حق من الرحمن محدثة    قديمة صفة الموصوف بالقدم

دامت لدينا ففاقت كل معجزة    من النبيين اذ جاءت ولم تدم

ومحكمات فما يبقين من شبه    لذي شقاق ولا يبتغين من حكم

ما حوربت قط الا عاد من حرب    اعدى الاعادي اليها ملقي السلم

ردت بلاغتها دعوى معارضها    رد الغيور يد الجاني عن الحرم



لها معان كموج البحر في مدد    وفوق جوهره في الحسن والقيم

فما تعد ولا تحصى عجائبها    ولا تسام على الاكثار بالسأم

قرت بها عين قاريها فقلت له    لقد ظفرت بحبل الله فاعتصم

ان تتلها خيفة من حر نار لظى    اطفأت حر لظى من وردها الشبم

كانها الحوض تبيض الوجوه به    من العصاة وقد جاؤه كالحمم

وكالصراط وكالميزان معدلة    فالقسط من غيرها في الناس لم يقم

لا تعجبن لحسود راح ينكرها    تجاهلا وهو عين الحاذق الفهم

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد    وينكر الفم طعم الماء من سقم

يا خير من يمم العافون ساحته    سعيا وفوق متون الأينق الرسم

ومن هو الآية الكبرى لمعتبر    ومن هو النعمة العظمى لمغتنم

سريت

أقسمت بالقمر المنشق إن له    من قلبه نسبة مبرورة القسم

وما حوى الغار من خير ومن كرم    وكل طرف من الكفار عنه عمي

فالصدق في الغار والصديق لم يرما    وهم يقولون ما بالغار من أرم

ظنوا الحمام وظنوا العنكبوت على    خير البرية لم تنسج ولم تحم

وقاية الله أغنت عن مضاعفة    من الدروع وعن عال من الأطم

فحزت كل فخار غير مشترك     وجزت كل مقام غير مزدحم

وجل مقدار ما وليت من رتب     وعز إدراك ما أوليت من نعم

بشرى لنا معشر الإسلام إن لنا     من العناية ركناً غير منهدم

لما دعى الله داعينا لطاعته     بأكرم الرسل كنا أكرم الأمم

راعت قلوب العدى أنباء بعثته     كنبأة أجفلت غفلاً من الغنم

في نسخة



ما زال يلقاهم في كل معترك     حتى حكوا بالقنا لحماً على وضم

ودوا الفرار فكادوا يغبطون به     أشلاء شالت مع العقبان والرخم

(عقاب)

تمضي الليالي ولا يدرون عدتها     ما لم تكن من ليالي الأشهر الحرم

كأنما الدين ضيف حل ساحتهم     بكل قرم إلى لحم العدى قرم

يجر بحر خميس فوق سابحة     يرمي بموج من الأبطال ملتطم

[illegible]

که دل [illegible] چون آن [illegible]

[illegible] صدق [illegible] کرده [illegible]

[illegible]

[illegible] بسم [illegible]

[illegible] که [illegible] بیش [illegible]

[illegible] محمد [illegible]

[illegible] که [illegible]

[illegible] نقد [illegible]

[illegible]

ظ 

[illegible]

خطاب کرده [illegible]

[illegible] قبله

[illegible]

تعریف طرفه [illegible] فعله

[illegible]

[illegible]

قول [illegible] عجب

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ذریة لا تقربه ان له — حبلاً بحبل الوصی متصلة

هذا لنا شیعة شیعتنا — اعطانی الله فیهم الا مله

[illegible]

[illegible]

عوض [illegible]

و اخراجات [illegible]

[illegible]

خط و [illegible]

[illegible]

تدبیر عمارت و تعمیر [illegible]

و [illegible]

در این [illegible]

[illegible]

از [illegible]

معاش [illegible]

[illegible] ضرورت و [illegible]

خزانه را [illegible]

[illegible] به زبان آرم چرا که [illegible]

[illegible]

[illegible]

اگر [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

همه [illegible]

و توضیح احوال و [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مقام ... [illegible]

فداکار ... اشتیاق لقا ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

---

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

و لحميد الدين ايام الحبس في قلعة اشكنوان حرس الله سعد اتابك

[illegible]

[illegible]

[illegible]

در باب تحقیق شاه شرق در قیام مقام انجام ماه صیام است و [illegible]

سید رام روزها در روزه ام و شبها بیدار بوده [illegible]

نموده تا که بنده شده و چه در نظر آید حسب [illegible] عبادت [illegible]

[illegible] عبادت [illegible] اصلاح [illegible]

[illegible] بان [illegible]

[illegible]

به [illegible] خواست [illegible] که لیلة القدر است [illegible]

لیلة القدر آنکه [illegible] شب قدر بوده است [illegible]

[illegible] آنچه در این دل است [illegible]

[illegible] رحمت [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

دریغ در شمار معدومات خود را مجهولات ارباب غرض میشود
علیسا رنه و تا نفرد از آنکه کمتره بهنر فیشه نظر عیب کند اگر تقدیم
خدمت کند بهتره تمهید تهمت نهند هر روز بار گفته ام تصور کرده
و منقصت نبرده ام دریغ هر روز دیگر بار تو گردد رجوع هر شب اتصال
باید نکوئی نه بوقوع تهمت اند که اصلح مانده است و حوادث علیه
دارد و چاپار شتاب میورزد حکم ازل بدین رفته است
هر سطر از این باخوانی نگارم بدانچه با سواد بخوانند معذورم
با ادراک صفحه دوری کاغذ تا افزایش صفحه فرود خواهند دفتر هم
کتاب و حرف نیست خواجه بنا نقش نگاریخ بینیم نفحی ملکوت
و الهوتی تکلم در روی تو دو خرقه آتش جانم عشقت بدل افزاینده
ملامت بر نام هر روز از نقیر دوری طالع سعود صحبت حضرت مسعود
منصور و مسرور بود هر در مقام خوشی کلمه دارد قسمی را نگار
رنگمال چون باغ کوهستان در

ارسطو

سلیمان [illegible] در تیغ [illegible]
جان [illegible] گنج است [illegible] نشی

و [illegible]
ابله کرد [illegible]

[illegible]
جانش [illegible] که با او [illegible] نشی

[illegible]
جانش [illegible] حاکم که در بالا [illegible]

[illegible]
[illegible]

چو [illegible]
جان [illegible] نشی

[illegible]
[illegible]

[illegible] تو [illegible]
[illegible]

[illegible]
جراین [illegible] نشی

[illegible]
کسی [illegible]

[illegible]
[illegible]

[illegible]
ارزش [illegible]

[illegible]
که [illegible]

[illegible]

اگر [illegible]

[illegible] زمانه [illegible]

---

[illegible] حضرت صدر الشعرا

[illegible] مرا [illegible]
از [illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]

زره [illegible]
از [illegible]
[illegible]

[illegible]
دلی دارم [illegible]
[illegible]

[illegible]
زاین [illegible]
اگر [illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] عشق [illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible]
[illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
والائمة المعصومین [illegible]

[illegible]
۱۱۹۰۱۱ [illegible]

## مناجات حضرت سيد الشهداء

بسم الله الرحمن الرحيم الهي انا الفقير في غناي فكيف لا اكون فقيرا في فقري الهي
انا الجاهل في علمي فكيف لا اكون جهولا في جهلي الهي ان اختلاف تدبيرك وسرعة حلول مقاديرك
منعا عبادك العارفين بك عن السكون الى عطاء واليأس منك في بلاء الهي مني ما يليق بلؤمي
ومنك ما يليق بكرمك الهي وصفت نفسك باللطف والرأفة بي قبل وجود ضعفي افتمنعني
ان ظهرت المحاسن مني فبفضلك ولك المنة علي وان ظهرت المساوي مني فبعدلك ولك الحجة
علي الهي كيف تكلني وقد توكلت لي وكيف اضام وانت الناصر لي ام كيف اخيب وانت الحفي
بي ها انا اتوسل اليك بفقري اليك وكيف اتوسل اليك بما هو محال ان يصل اليك ام كيف اشكو اليك حالي
وهو لا يخفى عليك ام كيف اترجم لك بمقالي وهو منك برز اليك ام كيف تخيب آمالي وهي قد وفدت اليك
ام كيف لا تحسن احوالي وبك قامت الهي ما الطفك بي مع عظيم جهلي وما ارحمك بي مع
قبيح فعلي الهي ما اقربك مني وابعدني عنك الهي ما ارأفك بي فما الذي يحجبني عنك الهي
قد علمت باختلاف الآثار وتنقلات الاطوار ان مرادك مني ان تتعرف الي في كل شيء
حتى لا اجهلك في شيء الهي كلما اخرسني لؤمي انطقني كرمك وكلما آيستني اوصافي اطمعتني منتك
الهي من كانت محاسنه مساوي فكيف لا تكون مساويه مساوي ومن كانت حقائقه دعاوي فكيف

لا تكون

لا تكون دعاويه دعاوي الهي حكمك النافذ ومشيتك القاهرة لم يتركا
لذي مقال مقالا ولا لذي حال حالا الهي كم من طاعة بنيتها وحالة شيدتها
هدم اعتمادي عليها عدلك بل اقالني منها فضلك الهي انك تعلم واني لم تدم
الطاعة مني فعلا جزما فقد دامت محبة وعزما الهي كيف اعزم وانت القاهر وكيف
لا اعزم وانت الآمر الهي ترددي في الآثار يوجب بعد المزار فاجمعني عليك بخدمة توصلني
اليك الهي كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر اليك ايكون لغيرك من الظهور ما ليس
لك حتى يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ومتى بعدت حتى تكون
الآثار هي التي توصل اليك الهي عميت عين لا تراك ولا تزال عليها رقيبا وخسرت صفقة عبد لم تجعل
له من حبك نصيبا الهي امرت بالرجوع الى الآثار فارجعني اليك بكسوة الانوار وهداية الاستبصار
حتى ارجع اليك منها كما دخلت اليك منها مصون السر عن النظر اليها ومرفوع الهمة عن الاعتماد
عليها انك على كل شيء قدير الهي هذا ذلي ظاهر بين يديك وهذا حالي لا يخفى عليك منك
اطلب الوصول اليك وبك استدل عليك فاهدني بنورك اليك واقمني بصدق العبودية بين يديك
الهي علمني من علمك المخزون وصني بسترك المصون الهي حققني بحقائق اهل القرب واسلك بي مسلك اهل الجذب الهي اغنني

إلهي أغنني بتدبيرك عن تدبيري وباختيارك عن اختياري وأوقفني على مراكز اضطراري
إلهي أخرجني من ذل نفسي وطهرني من شكي وشركي قبل حلول رمسي بك أنتصر فانصرني
وعليك أتوكل فلا تكلني وإياك أسأل فلا تخيبني وفي فضلك أرغب فلا تحرمني
ولجنابك أنتسب فلا تبعدني وببابك أقف فلا تطردني إلهي تقدس رضاك
أن تكون له علة منك فكيف تكون له علة مني أنت الغني بذاتك عن أن يصل إليك
النفع منك فكيف لا تكون غنيا عني إلهي إن القضاء والقدر غلبني وإن الهوى
بوثائق الشهوة أسرني فكن أنت النصير لي حتى تنصرني وأغنني بفضلك حتى أستغني بك
عن طلبي أنت الذي أشرقت الأنوار في قلوب أوليائك وأنت الذي أزلت الأغيار
من قلوب أحبائك أنت المؤنس لهم حيث أوحشتهم العوالم وأنت الذي هديتهم
حيث استبانت لهم المعالم ماذا وجد من فقدك وما الذي فقد من وجدك لقد خاب
من رضي دونك بدلا ولقد خسر من بغى عنك متحولا كيف يرجى سواك وأنت ما قطعت
الإحسان وكيف يطلب من غيرك وأنت ما بدلت عادة الامتنان يا من أذاق
أحباءه حلاوة مؤانسته فقاموا بين يديه متملقين ويا من ألبس أولياءه ملابس هيبته فقاموا
بعزته مستعزين أنت الذاكر قبل الذاكرين وأنت البادي بالإحسان من قبل توجه العابدين

وأنت الجواد

وأنت الجواد بالعطاء من قبل طلبة الطالبين وأنت الوهاب لما وهبتنا من
المستقرضين إلهي اطلبني برحمتك حتى أصل إليك واجذبني بمنتك حتى أقبل عليك
إلهي إن رجائي لا ينقطع عنك وإن عصيتك كما أن خوفي لا يزايلني وإن أطعتك
قد دفعتني العوالم إليك وقد أوقفني علمي بكرمك عليك إلهي كيف أخيب وأنت أملي أم كيف
أهان وعليك متكلي إلهي كيف أستعز وفي الذلة أركزتني أم كيف لا أستعز وإليك نسبتني أم كيف لا أفتقر
وأنت الذي في الفقر أقمتني أم كيف أفتقر وأنت الذي بجودك أغنيتني أنت الذي لا إله غيرك
تعرفت لكل شيء فما جهلك شيء وأنت الذي تعرفت إلي في كل شيء فرأيتك ظاهرا
في كل شيء يا من استوى برحمانيته على عرشه فصار العرش غيبا في رحمانيته كما صارت العوالم
غيبا في عرشه محقت الآثار بالآثار ومحوت الأغيار بمحيطات أفلاك الأنوار يا من
احتجب في سرادقات عزه عن أن تدركه الأبصار يا من تجلى بكمال بهائه
فتحققت عظمته الأسرار كيف تخفى وأنت الظاهر أم كيف تغيب وأنت
الرقيب الحاضر

ما کتبه از [illegible]

قد بهر امیر المؤمنین علی علیه الصلوة اذا کتب من على العرش فاستقر وعلى الجبال فرست وعلى السحاب فدمع
وعليه السلام في خطبة اثر الله اذا كتب على [illegible] وعلى الاوراق فدمع وعلى
فاستقرت وعلى السموات فقامت وعلى الارض فثبتت وعلى الانهار فانارت
فرست وعلى الريح فذرت وعلى الليل فدجى واظلم وعلى
وعلى الرعد فخشع وعلى النور فسطع

در شرح [illegible] از نجا الاعا که حضرت موج [illegible] و ما موج اللطف و با [illegible]

ان ها موج و طلق موج التوحید و موج الترابیت در ز موج بحر العبادة و ران هم موج
طل موج اللطف و موج القربت در ز موج بحر الربوبیة و ران ها موج
موج الجمال و موج الجلال در ز موج بحر الالوهیة موج حضرت [illegible] صلواة درود
بر [illegible] [illegible] [illegible] علیهم [illegible]
در میان ائمه طریقه حقه از چهار امام بواسطه چهار [illegible] علیهم السلام از شعبات خاص
اهل بیت جاری شده در میان عباد و بلاد منتشر گردیده [illegible] از مولانا به تنها
به کمیل ابن زیاد و بعد از رسید [illegible] صدیق علیه السلام بواسطه سلمان ابراهیم ادهم قدس سره
و [illegible] امام [illegible] جعفر الصادق ۲ بواسطه سلطان ابا یزید [illegible] قدس سره و [illegible] از مولانا
شمس الشموس ابو الحسن علی ابن موسی رضا بواسطه شیخ الکامل شیخ معروف الکرخی قدس سره

هذا كتاب كتب [illegible] في [illegible] الاولى الى حسين ابن علي [illegible] في يوم العاشورا

يا حسين ما حتمنا عليك الموت وما الزمنا عليك الشهادة فلك الخيار ولا
تنقص حظك عندنا وان شئت ان نصرف عنك هذه البلية فاعلم انا
قد جعلنا السموات والارض والملائكة والجن كلهم في حكمك فامر فيهم بما تريد
من اهلاك هؤلاء الكفرة الفجرة فلما عرف الحسين عليه السلام مضمون الكتاب
وما في هذه الصحيفة رفعها الى السماء ورمى اليها فقال يا ربي قد وددت ان
اقتل واحيى سبعين مرة في طاعتك ومحبتك وقد سئمت من الحياة
از بیری
وبعد قتلي هذه الامة لا [illegible] اذا كان في قتلي نصرة دينك واحياء امرك
وحفظ ناموس شريعتك

[illegible]

## شرح صد باب کمیل در مطهر شاه کرمانی

مرتضی آن پادشاه پاک دین … بحر فیض حقیقت بر کمیل
کشف با او آن کمیل پاک دین … ما الحقیقه یا امیر المؤمنین
خوش از آن دریا بجام ذره کن … از حقیقت خویش بر درگاه کن
جان ز عطش آن تو ساقی جان … ساقی آن باده باقی جان
باز مستسقی عطش آن منم … تشنه آن چشمه حیوان منم
ساقی فیاض این میخانه تو … مطرب دستار این کاشانه تو
ساقی یک جرعه زان جامم بریز … جرعه زین فیض در کامم بریز
مطربا یک نغمه بهر گوش من … سازکی تا رخت بنهد هوش من
ساقی میخانه یزدان توی … مطرب کاشانه سبحان توی
خوش تمام این باده در جان شده … شمع زین نغمه در طرب شده

مرتضی کشف با آن کان اسرار … با حقیقت مرترا ابر که چه کار
تو کجا و این حقیقت از کجا … ذره در کوه طاقت شمس الضحی
ذره تو این حقیقت آفتاب … ذره با آفتاب حق چه تاب
قطره تو این حقیقت بحر یم … پیش بحر طاقت نیارد قطره نم
ذره ها در حضور آفتاب … دائما سر آید اینگونه خطاب
که شما گر طالب دیدار منید … از وجود خویش دل برکنید
بگسلید از خویش از در آمدنی … محو باید ذرها نور ذات نی



در بیان [illegible]

[illegible]

قطره‌ها را دادم از ذات حیات
همچنین آمد خطاب بی زبان

ای گروه قطره‌های مستمند
فاذکرونی اذکرکم تا مستفید

گر دلت در عالمی مطلوب شد
دل مراد آن مطلوب را محبوب شد

ای منم شمس حقیقت یا کبیر
گر نبا لام بهین ذرات ذیر

ای منم بحر حقیقت ای ولد
قطرهٔ تو قطره باشد چه حد

مالک ذاتش ای ذرهٔ حقیر
مالک دریا ای قطرهٔ حقیر

همو چون شد بحر استغنا و ناز
چاره چه بود قطره را از لابه‌ای

تیغ زن شد آفتاب مستنیر
کو علاج ذره خود محو و گریز

چون کمینه آن جهات گیتی بخت
لاجرم سوی در دیگر گریخت

گفت شاها گرچه بی فاعلیتم
صاحب سر تو آیا نیستم

نه تو گفتی ذرهٔ حقیر کمینه
صاحب سرم رسید آن پاک ذیر

نه توی محبوب بی کیفیت
نه توی مطلوب آینه ات

ذره را گر آفتاب مهر و جد
خوش قدم بر فرق شه کوه نهد

فاصله شد تو شاهی آفتاب
ذره‌ها را التفات با حجاب

شاه فرمودش بیا ای حقیر
صاحب سر منی پیش و کم

حمد یزدان کی علیک برشح
کلی فیض نی خنیا به لطف

ای که فیاضیت در دریا دهام
ساقیم اما چو خم باده‌ام

چون شود لبریز از می هستیم
بر تو در رشح میشود در مستیم

چون شود لبریز از فیض وجود
بر تو ریزم رشحه زان فیض جود

ساقی مختار مطلق چون منم
باده خواران را دری روشنم

هرچه خواهم باده بخشم اختیار
میچشانم میدهم با اختیار

قدرت محض اختیار مطلقم
ام خضم ام با خضم ام برحقم

باده خوارا تو چه دردی‌ها تمی
تو اسیر رد و قبول و ردی

تو چو مجبوری بی اختیار
تو چو مقهوری بی قیدی

در حضور قدرتم ری بی ادب
دعوی هستی کنی ذاک العجب

این سؤالت در حضور شاه فخو
دم هستی میدهی نه بودی فرد

زو لیش غیرت چو آن گرداب شد
سوی آتش دیده زد ان زد و دم شد

آن کمینه پاک دل تشنه سوم
نرم شد گفته جنت از دردم

رسم و عادت باز و بیدهد
عشق خواهم گز رد و دست هوا

آتش عشق جان آوردند
کر رد و دست فشانم کرم حضور

گرم شد چون در حضور لاجرم
عجز آورد و شر بدرگاه کرم

قال یا رب حضرت ملک کلا ملکا
مشتاک رب یخیب سائلا

ای که کمینت این زبان سائل شده‌ام
تا قصد تو زنت کامی شده‌ام

از تو کامل شد کمین معنوی / از تو واصل شد کمین مثنوی

رب من شاها تویی مربوب تو / غالب زاری تویی مغلوب تو

عشق تو بر جان من غالب شده / جان من را عشق تو جاذب شده

جذبهٔ آتست بر من جان غالب شده (مکرر) / جان من را عشق تو جاذب شده

جذبه است بر من چنان آورده زود / کشته را با کشته‌ام غرق حضور

از تو من گردیده‌ام غرق کرم / رحمه فرصت بجانم دم بدم

این کرم را دردمندی نی دا ملکر / رشح فیض ازدها صدمی دا میکر

می‌گزشتها یا بنک ... صلم / سائلی را در دکش یا ذا لکرم

قطره‌ای منک من آن دُر یتیم / از دهشاده بده تو چون کریم

رب لا تقهر یتیماً فاملا / رب لا تنهر فقیراً سائلا

تو یتیمان را پدر باشی پدر / سائلان را در کهف نعم المقر

لا از تو محروم سائل نه یتیم / تو کریمی تو کریمی تو کریم

چون کمین آمد بدرگاه کرم / شد خزان شه بحر جان لاجرم

در چه احسان کشف آن بحر نوال / الحقیقت کشف سبحات الجلال

این حقیقت سر تو کشف الحقیقت / انکشاف آمد بگو پرده کجاست

منکشف شد وجه معشوق ستیر / انکشافی بی‌ستورت و ستیر

منکشف گردید سبحات جلال / پرده‌ای روی شاهی لایزال

بود دریشه

پس چو خورشید جز انوار چیست / شمس را جز نور دستار چیست

چون بر آن انوار فهم چشم جان / ذات را تسبیح گوید بر زبان

شاه چون در حقیقت جهشر بنفت / زانسبب انوار را سبحات گفت

چیست این سبحات انواع شئون / ذات در هم روز ظهور هم بطون

هست این سبحات حق جلوات نور / نور چه بود کوشش کی عین ظهور

ذات چون از فرط نظر ظهور رسخفا / در بجا اندر بطون شد و خفا

چون بطونش در ظهور را سبب / لاجرم ز ان شئون بود العجب

مرتصر این شاه اقلیم کمال / کرده تعبیر از سبحات جلال

منکشف شد چون حجاب حقیقت / دیده جان را چو لایح گشته ذات

فاصربت انجا اشارات عقول / خاسرست آنجا عبارات عقول

گفت چون بشنید این شرح عجب / یا مع زدنی بیان یا حبیب

ساقیا یکجرعهٔ دیگر بده / بس حریصم باده افزونتر بده

مطربا بنگیفته دیگر نواز / بهر سمع پرده دیگر بساز

تا ز جامم بیخودانه منتشی شود / ز رنشید ... مطلق شود

بهر جانم یکه راصح نواز / بهر ذوقم شربتی از لعل بساز

چونکه ساقی دید حرصش بیشتر / ریخت در کامش یکی جام دگر

مطربش در جان بجو وجدت تاره / ذوق ذوق بیخود اندازه باش

تا که سازد جانش را آگاه ساخت / بهر سمعش پرده دیگر نواخت

بار دیگر شاه فیاض النعم / در جوابش گفت از روی کرم

کین حقیقت محو موهوم آمده / که قرین با صحو معلوم آمده

پرده‌های شمس وجه لایزال / کشف ستر شد سبحات الجلال

مثبت الاهتی بود هم تو / باش حاضر تا شود معلوم تو

لیس بینی ربنا و بیننا / حاجب یحجبه الا عیننا

شمس حق را هستی وهمی سحاب / ابر وا شد منکشف زان آفتاب

صحو چه بود انکشاف آن غمام / از رخ شمس منیر بی ظلام

محو مستی صحو هشیاری بود / آن چو خواب و این چو بیداری بود

محو چبود آن فنا اندر فنا / صحو چبود آن بقا اندر بقا

وصل منزل حق الیقین / جنگ مستان هشیار آفرین

فانی فی الله همه با اختیار / باقی بالله همه با اقتدار

چون کمیل از جام شاه گشت مست / دست ساقی بود او را خوش زدست

بعد هستی بود هوشش در رسید / حرص او در فزود نوشش شد پدید

باده را اینگونه خاصیت بود / هر چه نوشی بیشتر رغبت بود

چون فزودش شوق آمد حرف آن / آمدش از ذوق پیمانه بر زبان

ساقیا جام دگر انعام کن / جرعه دیگر ز نی اکرام کن

ساقی فیاض چون نوشش پدید / دید سکر و مستی و رقصش بدید

در کرم



از کرم جام دگر نوشش عطا / شد صفا اندر صفا اندر صفا

ما الحقیقه نوشش کرد طالبی / هتک ستر عند سر غالبی

گشت قالب چونکه سر معنوی / شاه دل در ملک جانش شد قوی

هست سطحی وجود بس لطیف / چون قوی آمد نقابش شد ضعیف

نور هستی غالب آمد زین مرید / پرده ستر نقابش را درید

ستر چو غالب ز عشق مغلوب شد / صرصر آمد خار و خس جاروب شد

سیل از کهسار آمد پر شتاب / بند بشکسته و پل شد خراب

بحر مواج شد زنده شد رگبار / سوخت ابر و گشت خورشید آشکار

تیغ زن شد آفتاب با شکوه / لشکر ظلمت گریزان شد ز کوه

زور آتش دیگ را بر جوش کرد / رخنه اندر هستی سرپوش کرد

عشق آمد عقل بی مغز گریخت / شاه آمد شحنه بنشسته گریخت

چون کمیل آن نکته را از گوش کرد / جرعه سیم ز ساقی نوش کرد

مستی دیگر فزود دمش باده خوار / شاه دیگر داد نوشش اختیار

تشنه گفت از دولت جشن نوش / پاک گفت جانب از او شد نوش

ساقیا تشنه چو دریا سیم / جرعه تخفیف ده تا جوش خم

حافظ عارف که در عشق سفت / زین ثلاثه جرعه اغفلنا که گفت

چون ازین روز در این سه خورد / آن ثلاثه جرعه را خفته خوار

شسته گشتش نقش هشیار از دل / سفر خویش عشق مستی منصرف
گره اخری ز باکره دلی / کشف خویش زد به بیابان باطنی
در حقیقت نکته داد آنجا بگو / بهر داد لایح تر بگو
باده را با لوده رنگی ساقیم / روی بنما ساقی اسرار قیم
صاف ای زین پیش درد آلوده / ز می صافی مرا صفوت فزود
جرعه ام ز جوهر صافی ز ره / قسمتم از فیض در ده تر بده
چشم از نور رخت روشن شده / از بهارت گلخنم گلشن شده
چشم از نور رخت با نور نیست / گر ز رخ برقع گشاید در نیست
بهر ما در دو جهان شاه ما / تا که بگشاید هر آگاه ما
شاه گر بد پرده ای در حضور / دل نیارد طاقتش از فرط نور
پرده ها از نور و ظلمت ای حبیب / در گشاید خویش بهر حبیب
اهل دل را در مقامات کمال / در پس هر پرده ذوقی در وجد و حال
انکشاف هر حجابی زان حجب / هست معراجی برای اهل لب
چون یکی پرده گشاید شاه هر / هر شود اندر مقامی مستقر
مستفید شد هر چه اندر منزلی / بایدش جستن دگر دیگر دلی
تا مقامی دیگرش ایتی بود / منزلی دیگر دری ذوقی بود

بهر بهر پادشاه پاک دیر / منکشف شد ز چشم کبیر
چون حجابش از چشم دل / منکشف در وجود گردش مستقر

باده ای

باده اش آلوده بود صاف و صاف / گرده سنه عالی دیگر انکشاف
بهر دیگر گشودش آن هو هو / دیده دیگر بخشیدش ز جود
در حقیقت در چهار مشارحی / شاه فرمودش بقبول واضحی
آنچنانکه ای جذب الاحد / ما لا احد ما لا یجزی لا بعید
چون احد توحید را جاذب شود / این شود مغلوب آن غالب شود
زانکه مجذوب مغلوب جاذب است / شاه وحدت است غالب بر قلوب
قد لنا التوحید ای هو این شاه / ۳ حکمنا بالواحد نسبت ذی الاحد الا الله
شرح بحر الواحد بحر الاحد / پیش از این گفتم با قوای ولد
این معانی را اگر گشتی دگر / کاین معانی را تو گشته جلوه گر
چونکه توحید اعتبار وحدت است / اندر و آثار وصف کثرت است
چون شود جاذب او ذات احد / دارد از وصف کثیر و عدد
وصف توحید است چون مجذوب شد / لا جرم گر شود مغلوب وی
چونکه مغلوبش شود حکم کثیر / مر شود از وی ای مرد بصیر
حکم جاذب گر از این مجذوب تو / نفت غالب کرد این مغلوب تو
تر غالب که گذر رنگ نثر / نیست جز ذات احد ای بی نظیر
ستر حکم گر مغلوب و است / هست توحید را مجذوب و است
پس جواب سیم و چهارم جواب / متحد شد با هم ای همچو صواب
وصف مرهونی که با هم آمده / ذات مغلوبی با هم آمده
آن بود توحید کامد از احد / این بود ذات احد که لا بعد

قدسنا بالواحد نسبة الاحد
زید درج التحقیق صحیح الله

[illegible]

پس جواب درهم و جام خواب | مشتق شد ابهام این محو صواب
همچنین کشف سبحات الجلال | جان این معنی ای صاحب کمال
وصف تو چیست ای سبحات خفی | محتجب در وی جلال ذات حق
چون تو وجه رب آن ذات احد | منکشف گشته حجاب لا بحد
پس جواب اولین و چارمین | جان بگیرد بگذر شد این باکه این

هیچ گیرد انجمه چارم جسته | شاه بحر الاحد آمد پدید
دیگر گرفت از زوال افتقار | منفرد او ورست زاسباب خمار
غرق شد در بحر جمع لا بحد | بحر جمع مطلق اول بحر الاحد
جمع مطلق آنچنان او در رود | که ز فرقش آگهی مطلق نه بود
زان بی ضایع شد و بدو خویش رخم | مستفیض افزود از خود گشت کم
بیخبر شد از وجود خویشتن | رست یکسر از حجاب ما و من
چو گدا لب گشت بود حکم حال | شه بگیرد ماند باقی در کمال
از میان شد چون گمان سعی وی | شه ضعیفش صورت معنی قوی
چیست معنی گمیرای بر حقم | آن کمال مطلق بار و نقشم
آن کمال مطلق سلطان کبیر | بار دیگر زان زمام باک دلیر
گشت ملکی کشف از ما آن رفا | قهار زند بیانان ما کاشف
آن گزنده سازد و خنده خود | که ز خود سیر است مستحق بگو
هرچه آتش میر عطشان زرات | هرچه می بحکمش آزات

ازم

هرچه مستی می فزاید زان شراب | خواهد از نو دیگر جام شراب
خاصه مانند تو شاهد ساقی | ساقی جام شراب باقی
خاصه مانند شراب جام تو | جام لبریز از می انعام تو
در طلب سیر آید از جان هر ست | ذوق حالت زانتهایت بی نهایت
هر که تشنه از کف شاه شراب | در طلب ابدا الی یوم الحساب

شاه دیدش چون به بحر جمع غرق | بحر گوهر از احکام فرق
جانش در بحر احد غرق آمده | آنچنان که صحیفه از فرق آمده
شاه جمع احد غالب شده | عین جمعش فرق را حاجب شده
در مقامات مراتب صحیفه | غرق بحر جمع از پا تا به سر
حکم باطن گشته غالب بر ظهور | صحیفه گردیده از جلوات دور
در شئونات صفات لایزال | صحیفه مستغرق دریای جمال
بود دلش حکم وحدت جلوه گر | گشته احکام نبوت مستتر
لاجرم تا حالتش گردد معتدل | دور هر دو را افراط و تفریط مختل

فصل در بیان فرق و جمع و جمع الجمع و فرق بعد الجمع

خوش که بنیادش بود بر تفرقه | با تعطیلش بود در زندقه
جعفر صادق شه عالی اثر | همچنین کشف حجاب نظر
ان جمعاً بنفزد حق تفرقه | محض تعطیلست و عین زندقه
ان تفرقتا عن الجمع خلد | کان تشبیهاً و شرکاً ظاهرا
جمع بین الجمع و الفرق از ازل | هست توحید قویم معتدل
زانکه بنیادش هشت اکره ذیر | دار ها ند از زندقه جان لکید
ما حقیقت را امام اهل دل | باز گو تا گردد دم معتدل
ان حقیقت دان که در صبح ازل | شارق آمد نور شمس لم یزل
پس شود آثار ان لایح ترا | پس شود احکام ان واضح ترا
بر مرایای تجلی وجود | بر مجالی ظهور نور جود
هر یکی از آن مرایا یک جهان | هر یکی از ان جلوات دو جهان
واحدیت است تمثال درک | همچنان توحید را استار ها
ان هیاکل ان تمثیل لطیف | واحدیت را رهست تا تعریف
وصف وحدت در همه ساری بود | حکم وحدت بر همه جاری بود

از دم زرابع کمیت ظاهرا | که چو سیر الی الله راه
وقت آن شد که ارشاد علا | منصف گردد بوصف اجملا
آگه از نیم شاه پاک دین | بود مرد معنوی باش لکید
گشت چون از جام ساقی جان من | وصف تصغیر از وجودش حیات
از دم آن شاه کامل افتد گر | شد کمیت معنوی کامل عیار
وقت آن شد که کمیت الحمد شود | فاضیع عارج سوی فضلش شود
چون شود سیر الی الله ثبات تمام | کامل الذات نور ازی عالی مقام
العجب زین کاملی با تفرقه | که کمالش هست عین زندقه
مرحبا وحشتا از زندیق خاص | که زند صد طعنه بر زندیق حق
گشت این زندیق غرق بحر جمع | او چو پروانه احد او در شمع
گشت این زندیق آن عشق | که امامش خواند زندیق طریق
عاشق از تنبیه از عشق پاک | سوی زندیقی دهد باشد اشتراک
جمع او نه حد نیکان کهان | الحذر زین قوم ای فرزانگان
عاشق حق است محو شمس حق | که گرفته در کف ادوار شرح حق

گر بود شمشیر حق کج آن کج است — گر تو کج بینی دلت چالاک نیست
راست بین شو با نبی گر راستیست — راست بین تیغ حق بی کم و کاست
تیغ را خود راستی اندر کج است — از عجب تیغ دو ابرو کج است
گر بود ابروی خوب یار کج — هست عین استقامت آن عوج
خار گر باشد سیه آرد ز نور — ظلمتش دال عین نوری با حضور
آن سواد الوجه درویش فقیر — خود سواد اعظم آمد ای امیر
کفر اینجا عین ایمان شریف — زندقه شد عین توحید لطیف
زندقه عین کمال است ای پسر — هرکه این زندیق نه خاکش بسر
کاملیت لاجرم این زندقه است — زندقه جمع عجیب از تفرقه است
الکملیت حبیب داده ای رفیق — منزل سیر مع الله ای شفیق
در مرایا هست حق ظاهر شده آن — در همه بر جو نبین باطن شده آن
دوری فرق در جمع چون باز آمدن — هست حق بسته تا بپا نا آمدن
در همه اطوار سیر آمد آن — با همه او در دریه آمدن
فرق عین الجمع شد ای همام — هست حق الیقین این مرد تمام

الها

آن یکی عین حضرت جمع احد — دیگری بینی فرق و عدد
فرق جمعش را حجاب از جمع شد — فرق در جمع فرق اندر فرق شد
فرق در جمع فرق اندر سبع — عین فرق آنگه حجاب عین جمع
آنکه عاشق گشت اندر جمع غرق — عین جمعش شد حجاب عین فرق
ثم جمع الجمع نام مرتبه — فارغ آمد زین حجب زین حجاب
عین فرقش شد حجاب عین جمع — سالک مطلق ز جمع و از حجاب
سالک مطلق نباشد جمع محض — نه بود مجذوب مطلق جمع محض
جمع کشف حضرتش هم سلوک — جمع مع و صنف حضرت هم ملوک
مالک ملک بقا شد هادی او — طالب آمد زجهات سلطان او
عاشقان جو و مجید او شده — تا به رتبه شد وجود آمد

چون کمیل او عام بحر از اقتدار — مالک ملک بقا شد تا جید آ
ناصر او خود را بگشت تاج بخش — بعد معراجش شد معراج بخش
خواست صوفی با نقشه ار بخود — ذات حق را مظهر کامل شود
مالک الملک شود با اختیار — قائم المطلق شود با اقتدار
حق مطلق خواست قوی شود — بود دائم خواست و نوی شود
تاج شاهی خواست تحفه با جلال — تیر تو زده الملک ساز دا شکار
تاج ره ار زده در داد انشاء — تیر ره الملک شود مرتفع
کوت سلطان از الحج بقا — بر سر از دریا بسر شود از لقا

[illegible]

ای قلندر جلوه‌گاه ذات احد — کوسترن تاج کرم بخشد تبر
شه گدا نشاه عالی مرتبه — خوابت لطف ساقی ارشد مصطفیٰ
لطف سقیدن کورن ساقی شو — نشئه‌کش نشاه هستی شود
کفت کمساقی فیاض جود — ساده سازد بیانات وجود
ساقیا بشاه کام بخشیم — در گلوم ریز زلال جام بشیم
تا قلندر شوم ساقی شوم — ساقی اجرعه باقی شوم
هرکه خواهم دهیم جام بقا — هرکز خواهم بخشم زرتق
جلوه‌گاه وحدت ساقی اول — خوش قلندر زنده فرقی شوم
هشیار از جام نوم فیرانی — کردم از فیض نوشانه مبانی
بعد مجنون جام مشتاقی شوم — بعد محو تیم ملاقی شوم

در جواب ش کفت استاد ازل — کم کبیر معنوی طفل ارشاد
لطف صبا ما مال الصبح — سکن الصباح ادلاج الصباح
صبح لایح حقیقت صبح ازل — حضرت ذات جدوز دفتر
لام لمیت در لفظ الصبح اسرار — سر الصبح ازل آمد منتشر
در جواب حجتی صبح الازل — یاد کن زر قول شاه ملل
در جواب جاریک حدث الاحد — جذب ار صبح الازل زنشته
چیست انوار احد صبح ازل — ادلست باطنت دل نزل
نور واحد حقیقت مصباح کمال — آخر است ظاهر است و لا یزال

[illegible] (vertical marginal note)

نور واحد

نور واحد حقیقت مصباح کمال — آخر است ظاهر است لا یزال
آنچه اطلاق و تجرید آمده — آنچه تعیّن و تقیید آمده
نور توحید ذات از لمع بر آورج — هیکل التوحید مشکوٰة زجاج
ای هیاکل زان حقایق آمده — در حقایق نور شارق آمده
گاه الٰهی و ربّانی بود — گاه حقانی و اکوانی بود
عالم اسما بود قسم یکم — عالم اکوان بود قسم دوم
قسم اول آمده همچون زجاج — قسم دوم حقیقت مصباح سراج
آن کیدن خاص اطلق عرفوده — لطف مصباح‌ها بذ صبح شهود
آن هیاکل چه قید جان نشت — این حقایق حاجب عقلان نشت
حاجبانش که دو تبیین آمده — خود حجاب بقیه عالی آمده
از حجاب قاب دو تبیین گذرد — تا با و دنه رسی ای با بصر
گر حجاب قاب و تبیین بدری — خوش تجلی‌گاه او ادنیٰ دری
چون با و دنه رسید بر زلال دنو — حاصل آمد جان نوش علو
قاب و تبیین حقیقت بحر احدی — اجتماع با احدی توحیدی

آن یکی کوشش بود بحر احد / کوس دیگر بحر واحد عدد

چیست او را دانکه بحر احد / خالص از تعلیق و تقیید و عدد

لی مع الله وقت نور احمدا / حد در اینجا می نگنجد بی حدا

لی مع الله انجا ای علی / احمدا تو خود ببین هر سیلی

احمدیت خود حجاب است یا علی / خرقه احمد ببینه از ری یاعلی

در مقام لی مع الله ذوالجلال / می نگنجد نه نبی و نه رسول

تو سراج بس منیر احمدا / نور بخش هر ضمیری سینه ا

گشت طالع از دولت صبح احد / منطقی شد انشراح دو العدد

آن نبوت درمیان برگشت / جلوه گر ذات العلی با قیدا

جلوه ذات العلی مقتدا / چون عیان شد شد نبوت مستتر

استتار انجا ز بطلان و فنا نیست / بلکه تکمیل آن نور خدا است

معنی طمس السراج الطال نیست / سر این اطلاعه الکمال است

انما الله سمع نوزه / بخرق الاستار نی مستور ه

میت این اتمام تکمیل حجاب / پرده واشد منکشف زا فتاب

نیست این کشف الغطا بعد از نور / بلکه خود الحجب نور است از ظهور

ذات از کشف الغطا شد مستغنی / لیک کشف الحجب بر داد الیقین

هرکس از کشف الغطا شد کامیاب / خیر ذات آن علی ابن ابی طالب

زانکه پیش از کشف بد کامل یقین / شمس حق عین الیقینش از بیان

در شنیدن شد آفتاب بی زوال / جلوه گر بر دیده صاحب کمال

در دم انگور می در دیده بود / در فنای محض شیئ را دیده بود

ستر کشف الغطا در حجاب / این بود والله اعلم بالصواب

چهره شمس حقیقت بر کمید / منکشف فرمود چون آن پاک دید

جنبش ما از بهر ارشاد خلق / سلسله جاری شد از آن پاک دلق

جمله پیران رفاعی زین نفس / در وجود آید لنفشان مقتبس

همچنان شاه زین العابدین / قبله العشاق بود آن جد این

چشم ما بگشود در ابراهیم را / آنکه سر تا پا تسلیم را

شاه ابراهیم ادهم آن که / ترک چون فرمود ملک سروران

مالک ملک لقا ارشاد شد / جلوه گاه جلوه الله شد

بنده‌ای چون زینة العباد را — گشت ماذون از دمش ارشاد را
مرشد آن نقش شد ز سر بسر — گشته صاحب دم از آن صاحب نظر
از دمش جاری شده آن سلسله — در طریق حق روان آن قافله
همچنان آن جعفر صادق لقب — آن امام پاک پاکیزه نسب
چشم هر یکتو چو خضر طیفور را — بایزید آن یار با شه نور را
پیر بسطام از دمش شد زنده دل — صاحب دل آمد و فرخنده دل
گشته ماذون از اجازت آن جناب — سلسله جاری شده از مستطاب
جمله درویشان شطاری لقب — خرقه بگرفتند از آن کامل ادب
بعد از آن معروف کرخی در جناب — سینه‌اش گنجینه ام الکتاب
از تمام آن سلاسل یک بیک — صاحب ارشاد آمد کامل ملک
پس ز سلطان رضا شاه نکی — رهنمای جمله ارباب تقی
گردیده معروف تسلیم نفس — پس از او بگرفت تعلیم نفس
مهرها را ره بدریا باز کرد — پس ز دریا جوش ابر آغاز کرد
شاه معروف از امام ذو فنون — هیچ شکی که آید از دریا برون

گر ابر

گشت امام هفتم این قافله — از دمش جاری شده پس سلسله
سلسله معروف را بنهاد مقام — آمده ام السلاسل خوش مقام
شاه معروف از جهانی محیط — اولیا در دوره شد او همچو بسط
جانب اقلیمها و شهرها — گشته جاری از نقطه و از نهرها
آن جدا دل هر یکی و عرد دگر — شاه هر یک بنوعی جلوه گر
دعوت آن گشته کمال سلوک — شسته ز دل نقش از ادهام شکوک
بعضی دیگر گشته مجذوب آمده — شاهد مطلوب و محبوب آمده
آن یکی هشیار و آن دیوانه — آن یکی شیخانه آن رندانه
آن یکی رند خراباتی صفت — و آن دگر شیخ مناجاتی نسبت
آن یکی صوفی و صاحب مذهبی — و آن دگر رند و قلندر مشربی
آن یکی در مسجد و در خانقاه — و آن دگر در میکده شد خانقاه
هر یکی را طریقی و مذهبی — هر یکی را شانی و مشربی
جامع این شاهراه این سیر — نعمت الله است صاحب نظر
فیض معروفش بدل چون آیت صفت — عارف جمله مقامات و دلت

هو هو معروف و هو عارف
هو هو مکشوف هو کاشف

شرح قوله صلی الله علیه وآله اطلبوا العلم ولو بالصین صدق

ملک چین چون بود کو اقلیم غیب / مشرق دولت زپاک از ریب

زانکه چین در جانب مشرق بود / شمس را مشرق یقین مشرق بود

آن رجال الغیب جمله چینی اند / چین که افزونه ز چین دینی اند

شاه چین آن حضرت علام الغیوب / نور الانوار رب علام الغیوب

جلوه های رب چینی آن شاه دین / نقش و نگارش چون نگارستان چین

خانهای غیب صورت نگار / جمله ما فی صفت خلاق دار

عارف وحدت چینی لقب / چینیانش در سجود و در ادب

سالکان تا رسیده ره چین / دیده لیکن بیخبر از شاه چین

بعض ایشان اسم چین بشنیده اند / بعض دیگر رسم چین را دیده اند

رسم چین آمد مقامات و حال / که ترا ازوی رسید و در عیان

شیخ در شیراز دید اهل سلوک / بیخبر جمله ز اسرار ملوک

سالکان نارسیده دیده بس / شاه چین را ز ایشان ندیده هیچکس

شیخ را از سالکان راه گذر / رهنما گشته به سلوک دگر

سالکی که رسم چین را دیده بود / ز رب چینی خبر نشنیده بود

شیخ عزه حضرت سالک نکو / رمز نه عشاق دره کوی او

شیخ بودی عرصهٔ اسرار که / ره چین را در دلش منزل رسید

چون بآن سالک روشن دل رسید / باخبر او را زد و کار کرد

از ره الطاف آن شیخ لقا / گفت او را ما کجا و تو کجا

آنچه بی رهبر دلت را دست داد / دست ما را نه بیک رشته داد

آنچه میکنند ترا در هر چله / ما ندیدیم زار با هفتاد چله

اسم و رسم چین ترا معلوم شد / شاه چین لیکن ز تو مکتوم شد

آنکه دیده ره چین و ره چین / دلبر چینی است در کیلان زمین

از رب چینی و کیلان نژاد / شیخ گردد در دولت باب ترا

گر مرادت رو مراد زودی بجوی / وان شه چینی ترا ادرود بجوی

شیخ ارشاد از الطاف خوی / جانب کیلان نهضت کرد روی

سوی کیلان نهضتی مردانه کرد / چون شمس رو جانب بتخانه کرد

العجب کیلان شده بتخانه / در رب چینی هم مردانه

آن رب چینی شه صاحب دلی / دلنوازی جان گدازی واصلی

ذاته کیلانیش گشته لقب / مختزل در سینه اش سر عجب

چون صفی الحق سوی کیلان رسید / بهر طاعت خویش کنجی را گزید

ماه روزه بود زاهد در صفا / منزوی از اختلاط خاص و عام

ماه صوم از شیخ ربانی فضل	عادتش افطار بودی با عیال
آن مریدان جملگی در خانقاه	شیخ در بیت عیالش جایگاه
بر خلاف عادت افطار خنده بود	از درون آمد بر دل ان ولوله دار
با مریدان گفت مهمانی رسید	آمده ما را بری از شک و ریب
میهمان غیبی آمد از خدا	یاری با سر ضیف و صدق و صفا
در میان شاه مردان آن عشیق	مانده باقی یک حجاب ای رفیق
اقتباسش را سحابی پیش نیست	چشم پاکش را حجابی بیش نیست
پس بجوییدش که دارد انتظار	هان بجوانیدش در بازارچه سمرقند
عاشقی ایستاده بی نام و نشان	جانب ما آوریدش کش کشان
با کمند جذبه خویش آور کشیده	عاشق ما را بجا خویش آوریده
جذب او آورد کشیده لاجرم	جذب او ما را کشیده از حرم
پس بیاریدش که جانان مست	عاشق بی برگ و سامان مست
راز هیچ میت طالب حیرانش است	جان او در جانب ما نو جهانست
بر صفا دم دم حق حیر راند	یک مریدی رفت جهان دانجا
در حضور آمد آن جهان فانی	پس عنایت عزت و اختصاص

هو المعین

بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله الحکیم الکریم العلی العظیم والصلوة علی النبی المصطفی
والولی المرتضی وعترتهما اصحاب التسلیم والرضا وبعد چون مقتضای عبودیت
حقیقی اشتغال قلب و قالب است بعبادت معبود بالاستحقاق و توجه ظاهر و باطن
و باطن است بمعبود علی الاطلاق جل شانه وعظم برهانه چنانکه گوش ظاهر و باطن او
نشنود جز کلام حق را و دیده او نه بیند جز تجلیات حق را و زبان قلب و قالب او
نگوید جز نام حق را تا در سلک فرقه صم بکم عمی منسلک نباشد و در تحت زمره لهم
قلوب لا یفقهون بها و لهم آذان لا یسمعون بها مندرج نگردد و سرایت صفا
در جوارح ظاهر و باطن و ابواب حواس و قوی و مدارک و مشاعر نماید لهذا انچنانکه
عبادت قلب بعد از تجلیه عقاید حقه اشتغال لسان قلب است بذکر علی الدوام بحکم اجازه
صاحب نفس ماذون از امام معصوم علیه السلام کما قال الله تعالی الا بذکر الله تطمئن
القلوب و استغراق عین قلب در مشاهده صور و نقوش مکتوبه بر لوح قلب توسط قلم
اعلا که عبارت از روح اعظم است کما قال الله تعالی سبحانه اولئک کتب فی قلوبهم
الایمان و ایدهم بروح منه و اشتغال اذن قلب است بر تلقی واردات و الهامات
ربانیه و کلام و خطاب سبحانیه کما قال سبحانه عز من قائل و تعیها اذن واعیه

عبادت

عبادت قالب بعد ارکان ظاهره شرعیه علی ما ورد الف سلام و تحیه
مشغول داشتن جوارح و ارکان است بخدمت آن صاحب نفس ماذون مرشد راه
دیگر آگاه که عبارت از آن کامل مرد فرد است و همچنین مشغول داشتن لسان
بتلاوت اوراد وارده از نفس و اوراد ماذونه در جاده شیخ راه اولی
را ماخوذ است از انفاس قدسیه ذوات مشایخ سلسله طریقت
و مرشدان راه حقیقت و سلسله طریقت و اجازه شان باید تا نفس
بنفس منتهی شود بامام معصوم علیه السلام و چون مقصود از این صحیفه تحریر
بیان اوراد موظفه است بجهت یکی از فرزندان با وفق ادام الله
من در حق التحقیق و آن اوراد موظفه بر دو قسم است قسمی سبب مزید است
موجب قرب نوافل و منتج عروج بمعارج و منازل است و جهات کلی باید
ترک نمود تا وقتی معین و عدد معهود و قسم دویم آنکه در هنگام جمعیت و اقبال
دل و صفت و فراغ بال موظفت آن اشتغال باید نمود اگر حضور و جمعیت و صحبت
دل و همت بنابر ترک آن چندان مضرت ندارد لهذا آنچه بیان از مقصود است
مرد در فقرا ... بعد از سعد الله جامعه در ... الله ... انوار ... سعد

۳ مذکوره

هو آیه شریفه هو الذی انزل السکینة فی قلوب المؤمنین … و منعوا له سکینه روح من الفتح … بالجمله … و آگاه باشد که … قوه سکینه …

بدان ای فرزند باتوفیق ثبتک الله علی سواء الطریق که سالک طریق
قویم و ناهج صراط مستقیم را بعد از اشتغال عبادت از عبادات قلبیه و قالبیه
و مداومت بجمیع طاعات از طاعات جسمانیه و لسانیه و ارکانیه بدون
حضور نافع نیست و چون بحکم حدیث قدسی لا یسعنی ارضی و لا سمائی
و لکن یسعنی قلب عبدی المؤمن محل نفوذ خدا و آینه تجلیات حضرت او جل و علا
حقیقت قلب است و آن لطیفه ایست ربانیه و مجردیست روحانیه و نیز
حقیقت قلب روحانیه را صورتیست جسمانیه و عبارت از مضغه
صنوبریه واقعه در ایسر تجویف صدر است و هر تجلی که در معنی قلب معنوی
واقع شود در این قلب صنوبری که بمنزله آینه آن لطیفه ربانیه و بمثابه
خلیفه آن مجرد روحانیست صورتی مطابق آن معنی و مثالی موافق
آن تجلی جلوه گر گردد و هرگاه آن تجلی از تجلیات جامعه باشد لا محاله
صورت متمثله صنوبری جامع خواهد بود در جمیع صور بحکم خلق الله آدم
علی صورته و بر طبق و علم آدم الاسماء کلها صورت انسان است
چنانچه جناب علی بن موسی الرضا علیه التحیة و الثنا در شرح کلمه قلبیه ۲

نور خارج

دحیه کلبی

نور خارج چشم کشف و ملحوظ چشم ظاهر گردد چنانکه ملکات جبرئیل بصورت دحیه کلبی
از برای نبی عربی ۳ و تمثیل روح القدس بصورت انسان مستوی الاعضا و در تلاوت
برکات از برای مریم منتشر است آن هم در قرآن مذکور است و در جمله انفاس القدسیه مروی از
حقایق رجال حضرت فائق الحقایق ابو عبدالله جعفر الصادق ۲ منقول که ان الصورة
الانسانیة اکبر حجة الله علی خلقه و هی الکتاب الذی کتبه بیده و هی الهیکل الذی بناه
بحکمته و هو مجموع صور العالمین و هی الطریق المستقیم الی کل خیر و هی الجسر الممدود بین
الجنة و النار زیاده علی هذه المقدمات سالک راه را لازم است که در جمیع احوال
و افعال و اقوال و حرکات و سکنات و لمحات و لحظات در همه
ذکر و ورد و طاعت و خدمت مراقب قلب صنوبری باشد تا انواع تمثلات
که از انواع تجلیات بر قلب صنوبری از قلب معنوی منعکس میگردد ملحوظ چشم
دل شود چنانکه عارف فرموده عجایب نقشها بینی خلاف رومی و چینی اگر با
… ز دنیا و آخرت غنی … مطلب از آیات الهیه
و خبایا … علومیه باضافه بر … عقلیه و شواهد کشفیه بسیار است و در این مقام
گنجایش … الاعانة و المدد

فصل اول

در ذکر قلبی قسمی از

آرام ورد که مدد دست به آن مشیخ قرب نوافل و عروج به معارج
و منازل است چه آنکه باید ترک نمود تا در معانی و مدد معدود
و چون مقتضای حدیث کما تنامون تموتون و کما تستیقظون
تبعثون نوم و تیقظ انسان که عبارت از توجه روح از ظاهر به باطن
و التفات روح از باطن به ظاهر نمونهٔ بعث و موت است سالک را
لازم است که در هنگام بیدار شدن از خواب و هنگام اراده خواب
شدن که حالتی مذکور مثلی بوده باشد در خود ببیند است که غالب اوراد و
در این فقره مذکور به فقره تعلق یابی در وقت دارد با این تفصیل در صبح از جهت
بیدار و در شب پیش از خواب میگردد قبل از تکلم بکلام دنیوی و اشتغال به همه افعال و
بالتمام به مضمون کریمه ان الله و ملائکته یصلون علی النبی یا ایها الذین آمنوا
صلوا علیه و سلموا تسلیما کثیرا متحقق بحقیقت حضرت لاهوت و
ملکوت گردیده چنانکه صباح با مر فالق الاصباح مستفیض الصبح اذا
شمس متنفس نفس رحمانی میگردد سالک نیز متنفس بنفس رحمانی گردیده کلمهٔ محمدیه
اجمالیه را ابعد تمام معصومین صلوات الله علیهم اجمعین به زبان عقیدت و حال

تمام

جاری گردانند با اینکه به مضمون آیهٔ کریمه هو الذی یصلی علیکم و ملائکته لیخرجکم من الظلمات
الی النور و کان بالمؤمنین رحیما به واسطه نفس رحیمی نیز از ظلمات لیالی حجب بیرون
آمده در صبح نور نهار ظهور و تجلی حضور کشف و بعد از آن به همان عدد اقلا اقامه صلوة
کبری قیام نموده مرتبهٔ سکینه قلبیه و صلوة کبری باید بود تا از ادای فریضه فجر فارغ
شود و بعد از آن تلاوت آیه العظیمة التامه که صراط المستقیم عقاید حضرات
و به اسرار اصول توحید و عدل و نبوت و ولایت و معاد محتوی و در تحت علو و دنو
ذات مشتمل و بنفی تشبیه و تعطیل و اثبات امر بین الامرین در صفات و نفی
جبر و تفویض و اثبات امر بین الامرین در افعال مشتمل است شغف ورزد و بعد
از آن به قرائت سبحهٔ طاهره زاهره و کلمه طاهره که کتاب اجمالی معارف الهیه
و علوم ربانیه است مشغول باید بود و این دو ورد بعد تلاوت آیه العظیمة التامه و سبحه زاهره
مختص به صلوة فجر نیست بلکه بعد از جمیع صلوات خمس به وجهی که از ائمه هدی صلوات الله
علیهم ماثور است باید خوانده شود و بعد از آن متحقق بحقیقت ملکوت گردیده یکدفعه بکلمه محمدیه
اجمالیه متکلم و بنفس رحیمی اجمالی متنفس گردد چون سالک را از ظاهر به باطن التفات داد و از نهادات
تعقیب توجهی ... مستور است که صورت ظاهره ... معنی و باطن غیبی ...

ولایت علیّهٔ علویه نیست لهذا باید که نور از کلمهٔ کلّی لا اله الّا الله در سایر ذرات ملکوت
گردیده یک دفعه با کلمهٔ محمدیّه اجابیّه در نفس رحیمی و جمال شخص یعنی در ضمن سالک از ظاهر
انشاء دار شهادت بغیب توجهی مباشر سیر از صورت ظاهر و شهادت به نور اعتبر و باطن
غیب نعیر از ولایت علیّهٔ علویه نیست لهذا باید که بعد از کلمهٔ تجلّی لا هو الّا هو در سایر ذرات
ملکوتیه و استنزال رحمت رحیمیه از حضرت ذات به صاحب نبوت در این سالک علیه و آله
افضل الصلوات از ظاهر نبوت به باطن ولایت توجه فرموده کما از کلمهٔ جبرئیلیه که نه کلمهٔ حقیقت
به نفی و اثبات مشتمل است حکم نماید و به واسطهٔ تجلیهٔ اولی نفی جمال و کمال کرم و نعم درون
و فتوت از اولیا طاغوت منظور در این صفات ثمار را در ولا الله ثابت و متصف چه که
الله ولی الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الی النور والذین کفروا اولیاؤهم الطاغوت
یخرجونهم من النور الی الظلمات اولئک اصحاب النار هم فیها خالدون و به واسطهٔ تجلیهٔ
ثانیهٔ اثبات قدرت و جلال و قوه و قیمت از ولا و احتساب از صاحب اختیار و مالک
قتند در تعیین صاحب در لقا رمانیه که والذین آمنوا یقاتلون فی سبیل الله والذین کفروا یقاتلون
فی سبیل الطاغوت فقاتلوا اولیاء الشیطان ان کید الشیطان کان ضعیفا در این نفی و اثبات
مجاهدهٔ باطن است که هیچ گاه صاحب مجاهده ظاهر در مقام نفی کفار و فتح ظاهر و اثبات

و بر ارواح و جبابره ظاهر مباشر صاحب این مجاهده نیز ثابت حزب الله هم الغالبون
و نفی حزب الشیطان هم الخاسرون کوشش نماید و محاربت از جنود رحمانیه عقلیه و جنود دنیّه جهلیّه باشد
و در آن در مقام مجاهده و مقام مشاهده خروج نموده جبابره را با کلمه فرموده نقش جمال آیات اراده
بر لوح سینه منقوش فرموده با اقبال کلّی و توجه تام متوجه حضرت ولایت کلیه سرّ ایشان گردیده
یک دفعه با کلمهٔ علویه اجابیه رو به نسبت اشتغال به وجود اسم عظیم الله اقتدار چهار رکنی عرش تربیه
و چهار پایه کرسی ربوبیت تعظیم نماید و چون سالک از انوار توجه به حضرت ولایت کلیه آثار
جلال حضرت مولا ظاهر گردد و نظر تصعیب وجود باشد که تزلزل در ارکان اطمینان
او در ورود نماید پس بحکم لا ملجأ و لا منجا و لا مفرّ منک الّا الیک و به ازار علیها ولایت
شمس ملک و لعوده او شعر به است گردیده و دفعه دیگر کمال کلمهٔ عیسویه تفصیلیه از کلمهٔ علویه
اجابیه حکم نماید چون انسان انموذج عالم اکبر است و در حقایق الوهیت و ولایت و نبوت
در عالم او منطوی و منتشر باشد لاجرم باید از ولایت جبال جبرئیلی کلام از حضرت
و ملائکه الوهیت ذات حضرت نبوت قلب را که مبعوث به مقام خود نفس امارت
امر نموده اگر از حضرت ولایت کلیه سرّ در نموده به فتح باب تعریف کلمهٔ علویه تفصیلیه مسمّات
به باب الاولی و باب النبوة و باب محمدی و باب الامر و باب الهدی افتتاح نماید و در لفافه
بلسان حضرت نبوت کلیه قلب به مقام امتثال امر حضرت جلاله و الوهیت ذات نبوت

حضرت ولایت ترا ... که هر چه را ثابت در کلمه علویه مقصد که سماست باب الملکی و باب الولایة
و باب علوی و باب الاتصال و باب الاجابه و باب اختتام نماید تا و بطن نماید آیات الهیه
الهیه والهامات ملکوتیه خبریه و نفحات ... مجرده و نشات و جذبات ولویه الوهیه
بر باطن او فایض شود باید حرف آخر از کلمه علویه تفصیلیه را که سماست سرّ مکنون است
را صد علی مجمع تکرار نماید و چون اشراقات علویه و قرب جذبه و ولویه الوهیه کار سالک بجائی
میرسد که عنان سلوک از دست او بیرون رود و مجذوب مطلق شود از کلیم خود و از حظوظ
حظوظات بیرون برآورده و کمتر عقاب بکار جهالت رود دستگیری بتواند نمود در
قانون سلوک مقام نبوت است از میانه مرتفع گردد راه افاضه علما از رفیق و استعاضه
سافر از علما منقطع شود لهذا سالک باید از جذب مطلق بسلوک رجوع فرماید و نشاه براث
بر بحجب خود را با کشف شرب کاغذی سلوک بیامیزد خود بمقام نبوت در نقطه عشق کلی لا اهوه
و متادب با دب ملکوت گردیده یکدفعه بکلمه محمدیه تفصیلیه که عبارت از نفس رحمانی عیصفت
تکلم نماید و کلام جامع را در شراب مستلاء دولت محمدیه اوسط ولویه دار و سلطنه در فردیه استغنا دار ظلمات
اولیا محمد و اوسطا ... و اخر قاحم علیه فرماید و چون در مرتبه اشتغال خود از سلوک فراغت
فورا بینه ابنه قلب را غبار غایر عارض میگردد و حجاب رقیق چهره میپوشاند راقم
الحروف ... تنبیه از جا کرده و بندگان توکل فرموده بحسب ظاهر بریا غفلات حافظ

(ادلیا)

نشانم این شعر را از جناب خواجه نور الله مرقده در مقام فرقه عرض نمود که چه
چهره جان بشوی و غبار تنم خوش ادمی از پنجره و پرده بر تکلم جناب نوریه پیغمبر باید
پس سالک چنانچه در خور اتمام اعمال بر نقطه سجده شکر بجا آورد با حضور تمام و مراقبه
قلب رو توجه بحضرت الوهیت ذات تعالی شانه و طلب استشفاء از حضرت سلطان
کلامی که ظاهرش صورت نبوت محمدی علوی و باطنش معنی ولایت علویست در سجده صلی
یا الله مرتبه با صحیح مرتبه بکلمه منتجه که مفتاح کنوز دولت تکلم نماید پس از آن هر قدر که خلق
شکر الله گوید و صلوات فجر و عصر و عشا را ختم بزیارت حضرت سید الشهداء عزه العلی
ارواح لنا سطح لهم و بعد از آن اولاد حسین ابن علی و مقصد و سلسله اولیا و منبع ولایت اصفیا
علی ابن موسی الرضا علیه التحیه و الثنا ختم نماید در هر مقام خوانی که موجب الیوم الخ الموت
بمثابه حالت نزع و احتضار است و منتسبقت مرگ و تولد حیات و صورت
مقام تسلیم و رضا و مقدمه مرحل رضا و لقاست باید بر پشت خوابیده و تلاوه
اوراد و صلوات فجر در طی آسمان کرد و بعد یکدفعه بکلمه محمدیه اجمالیه و یکدفعه بکلمه حجتیه
و یکدفعه بکلمه علویه اجمالیه و یکدفعه بکلمه علویه تفصیلیه بشرطیکه حرف آخر معنی سرّ مکنون
بعد و یلی اجمع مکرر نماید و یکدفعه بکلمه حجتیه تفصیلیه تکلم نماید و اکتفاد تکلم تا قلب

بجا آرد سکینهٔ صدریّه بترقیم لوح خفیه سکینهٔ عقلیه را اول بطاهره الکه بلا فکر
اختیار نمود موفّق نموده باب باطن که مدخل حضرت است بر حسب حوصله خویش گشاید فوراً بمنزله
ختم باب قلب سکینهٔ صدریه امّا مدار ختم مذکور منتظم سازد مدار عمل شروع بختم
نتوانند کامل مراکه متضمن تنها ذات ثلاث باشد باید بختم مذکور منتظم سازد
چنانچه افتتاح قلب بختم با افتتاح قول و اختتام قلب بختم با اختتام قول نتوانند
مقارن باشد با شرایط ماخوذه شفاهیه حضور منشیکام لوح خفیه ارقام سکینهٔ عقلیه
مجدّداً التکلّم به محمدیه تفضیلیه نماید بدین وجه که افتتاح التکلّم به اختتام ترقیم مقارن
با شرایط ماخوذه مقرره و چون سکینهٔ صدریه خلیفه سکینهٔ قلبیه و سکینهٔ عقلیه خلیفه
سکینهٔ صدریه است منابه آنست که با سکینهٔ قلبیه صفت بطون اولی ثابت است
صلوات کبری مشاره به بطون محض حول است بر آن متعیره الذی لا یقع علیه
اسم و لا اشاره مقارن باشد و با سکینهٔ عقلیه صفت ظهور اولی ثابت است
کلمهٔ محمدیه تفضیلیه مشاره است بظهور صرف صلوات الّت بر مظاهر حقیقت تفضیلیه
در مرتبت نوریه ظهوریه مقارن باشد و با سکینهٔ صدریه که جامع است بین البطون
و الظهور و برزخیت بین الغیوب و الشهود کامل و جامع مرتبه برزخیه است وراء الکل والله

والسلم

در مشهور بر مراتب ثلاث غیب مطلق و شهود حقیقت مطلقه و حقیقه فیض مقارن
باشد باستیفاء حقوق منازل و معارج و استفاده و جذبات مقامات و معارج بعروج اوّلیه
باشد و بعد از آنکه سالک مداومت بر مراقبهٔ سکینهٔ قلبیه و از اعمال مستمره مبنی با انقلابات قلبیه
اقامهٔ صلوة کبری که از فرایض دائمه لسان قلب است مع المداوم دوام و الملازمت الدائم
که در جمیع حرکات و سکنات لازم است همچنین مراقبه سکینهٔ صدریه و عقلیه
از باطن منتج گشته جامع بین الجذبات السلوک و البطون و الظهور است کامل
و از جوانب مراقبه سکینهٔ قلبیه مشهود حاصل از تقوی ترقی بعده تحقق نماید که در مراقبه
سکینهٔ قلبیه در صف الحقیقه توجه بجانب کعبهٔ باطنیه و توجه در استطراد قبله معنویه است و در سکینه
اقامهٔ صلوة کبری خصوص به تقدیر اقامهٔ مذکوره و تکمله بیتر دلیل تر باشد و موزون
حقیقه عظیمه مذکوره عینیه محققه است و این محض عطر کعبه و مشرف از جناب مولی
توفیق و ترقیم رحمت است و بعد از آنکه مجموع عبادات سالک ظاهراً و باطناً
بعد از مقایسه حقه و در کمال شرعیه اقامه صلوة کبری با اقامه صلوة صغری و مراقبه
سکینهٔ صدریه و سکینهٔ عقلیه است و هر یک از رقایق مذکوره لنفسه معبود عبادات
ملائیه است قلباً از قلب و مداومه عبادت سمعیه که لوازم عبادات لسانیه

خواهد بود و از آنجا که هر چه لسان و لب بآن ناطق گشته سمع قلب او را ادراک می
شود در هر چه لسان قالب بآن تکلم کند اذن قالب او را سامع شود
و هر یک از مراقبات مذکوره از مقوله عبادات لسانیه قلبیا و شفاها
و جنانا و لسانا و درین مقام عبادت ارکانیه دیگر هست و آن چنانست که قلب
بقلم مشغول باشد صورت قلب و قلب المؤمن بین اصابع الرحمن و انچه با رقم
ناصیه بقلم مذکور و نظیر این صورت از رقم لوح قلب بقلم مسطوره قلبیه خلیفه
قلم اعلی و مظهر اسم المصور است و مشتمل است بر دو نوع جمع و فرق و جمال
مظهر اسم رتق و فتق در کلام قال سبحانه و تعالی اولم یر الذین کفروا ان السموات
والارض کانتا رتقا ففتقناهما و درین مقام است ظهور احکام جمع قرآنی
و تفصیل فرقانی بیان کلام قال الله عز شانه اِنَّ عَلَیْنَا جَمْعَهُ و قرآنه فاذا
قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علینا بیانه و درین حقیقت است فصل و جمع یوم القیمة
و یوم الجمع و یوم الفصل عبارت از آنست کما قال جل شانه هذا یوم الفصل جمعناکم والاولین
و این باب عظیم است در فهم جمیع علوم و صناعات ظاهره و باطنه و از آن استخراج
بیفتد و بسیار این اعمال لسانیه سمعیه و بصریه و ظاهریه و باطنیه است و هر اسمی از

اسماء حسنی



از اسماء حسنی الهی که لا محاله در عالم غیب حقیقی مجرده دارد و چون در عالم شهود ظهور کند ظهور او
به دو نوع ممکن میتواند شد نوع اول ظهور در عالم اصوات و حروف و کلمات و الفاظ که عبارت
از اسماء الله ملفوظ است نوع دوم ظهور در عالم نقوش و خطوط و ارقام و کتابت که عبارت از
اسماء الله مکتوبه است و همچنین ظهور اسماء در عالم مثال حقیقی غیر وهمی است که برزخ بین العالمین
الغیب و الشهاده به دو نوع تواند بود نوع اول ظهور در عالم اصوات و حروف قلبیه است که منطوق
لسان قلب و مسموع سمع قلب است نوع دوم ظهور در عالم نقوش و خطوط قلبیه است که مکتوب لوح قلب
و ملحوظ عین قلب است و چون سالک راه خدا را انچه که در مراتب جلی و ظاهر و خفی و صورت و قلب و قالب
بحق مشغول باشد پس همچنانکه حقیقت قلب مشغول باد و حق و حضور ذات تعالی باشد لسان
قلب او نیز بذکر صلوة کبری که نطق قلب است مشغول باشد و عین قلب او در مراقبه سکینه قلبیه
که رقم قلب است مستغرق باشد و لسان ظاهر او باقامه صلوة صغری که نطق ظاهر است مشغول باشد و باب
قلب و لوح ناصیه او که اول جزو صدر و نادی و حس و خیال او است ذکر جلی است
برقم سکینه خفیه مرقوم گردد و سمع و عین او در جزو ظاهر و باطن او در حق فانی باشد و در وزبان
و لسان الانس و الجن را جمیع حال در سمع سفید در و جمال الطرق و نفوذ نامه جامع حاصل
[illegible] شأن الغیب و ظهور آن نیز که هم نقد دل بهر رقمی در خزانه ظهور و نشر است

و آنچه در تحریر آن اراده از این مطلوب بود تمام شد بحمد الله و حسن توفیقه

در ذکر قسمی لطیفه دیگر که در بستن حبیب و فرو خیال دوست و انتقال بآن اشتغال نماید

دیگر وقت دو شغل شیخ بزرگ از آنچه در این سفر بنا باشد که بعد [illegible] کرده

صلوة فجر اگر خواهد کلمه [illegible] را بعدد علی الجمیع بخواند و بعد از آن آیة الکرسی را [illegible]

علی الجمیع بخواند چرا که آیة الکرسی [illegible] پنج [illegible] و چون بعدد خمس علی الجمیع

خوانده شود مضمون روایت عدد علی الجمیع که شرف عدد [illegible] آمده باشد و [illegible] آیة الکرسی

[illegible] تمام قلب را متوجه قدوه حضرت [illegible] معروف است و از وی [illegible] قطب

ظاهر و باطن و [illegible] صورت [illegible] در قبضه ولایت او سپرده

و حضرت [illegible] منظور تام [illegible] ولایت بخش اولیا [illegible]

دلستان [illegible] که قال [illegible]

بر [illegible] باشد [illegible] آینه [illegible]

دست [illegible] قدس الله سره [illegible]

دست [illegible] آیة الاعراف [illegible]

بر [illegible] حضرت [illegible]

بعد دعا

بعد دعای الجمیع تلاوت کند و با صحبت [illegible] اثبات وحدانیت ذات و با [illegible]

تقدیس صفات [illegible] که مقتضی اعتراف بظلم نفس است [illegible] بعد

در [illegible] بمقتضای الاعتراف بالذنب کفارة [illegible] یونس [illegible] از ظلمات بحر حوت

طبیعت بیرون آمده کما قال سبحانه و تعالی فاستجبنا له و نجیناه من الغم و کذلک ننجی المؤمنین

[illegible] کلمه [illegible] الطریق [illegible] بعد دعای علی الجمیع بخواند و [illegible]

مغرب [illegible] آیة العظیمة [illegible] طاهره [illegible]

که در [illegible] سوره [illegible] اشتغال نماید و همچنین [illegible]

مغرب [illegible] آیة [illegible] طاهره [illegible] سوره [illegible]

و قرائت سوره [illegible] و [illegible] طاهره [illegible]

عالیه طیبه ائمه معصومین صلوات الله علیهم اجمعین و [illegible] که در حدیث

شریف [illegible] حدیثنا صعب مستصعب لا یحتمله الا ملک مقرب او نبی مرسل او عبد

[illegible] الله قلبه للایمان [illegible] مرتبه و مقام [illegible]

[illegible] اهل بیت طیبین [illegible] شیعه [illegible]

[illegible] صراط مستقیم [illegible]

خواهند نمود بعمل آورده و چون سوره‌های مذکوره طولی دارد بیان مطالب رقائق
دقایق و اسرار هر یک در این مختصر نمی‌گنجد باید با حضور کامل خوانده شود و باز داع
حدیثه مستحب الیهم توجه شود منبع افاضه انوار قدسیه و اسرار رحمانیه شود و قلب از قید کلی
حاصل حضور شده و ارشاد در تمام امور قرائت سوره اگر که یکدفعه تلاوت سوره اخلاص
وسه دفعه تلاوت سوره الولایه اشتغال نموده بقصد استعجال ظهور حضرت صاحب الامر
دالعصر و الزمان و حقیقه الرحمن و قاطع ابرهان علیه سلام الله ملک المنان دعوت دین
مبین و موید شرع تعالی و اذلال مکذبین یوم الدین قطع دابر القوم الذین ظلموا
الحمد لله رب و ذکر اذکار در هنگام خطبه و مناجات شرع و رواج شان
با یاد مواظبت تردماغ باید نمود بدانکه مشغول هر یعنی از غایت محبوب حضرت ملکوت کلیه
در وطن اکبار عوالم دو وطن اعتقد سلسله و حضرت آدم و نزول بطن یکه دست و القلم آیت
صورت میگیرد چراکه از قرار صورت سوخته آیات عظیم نور البلاغه از حکایات
ماثور است و بموجب بعضی از احادیث صحیحه از ابی الجوارح و العوام مشهور است که
در حین تولید مولودات در هنگام توجه حیات حضرت علاییه کلیه تجلی ملایک
باجمالات موجود تولد تجلی میکردد و چنانچه خبرات الی العصر فارس قتباس معلوم نمونه



ایم جان عالیست که محافظ پرده است رفعت خشوع و تسلیم در کرم دوام حقیقی
در سلسله معنوی بیان رو و در قرب حقیقت گردد و حیات و ممات نیک از عوالم شغالیه است
ظهور حضرت و ولایت کلیه ازل کرم در قرب نیستی و توجه از ایشان صورت مصدر میگردد
مصدر در ایم اوقات معتقد عود روح به بدن بعث و وقوع عظمت و ظهورات خاص به عالم است پس ظهور
رجعت و ظهور روشن در نظر روح شفقت خواهد بود و از قرار بعضی از حالات شایع عرفان که هم از حیث تاریکی
در مصر و در ترک خواهد بود و از آنجاکه رجعت برای محکمه طبیعت انسان از هر مقدمه معرفت نشکند
بر سالک طریق حق لازم و متکرر محقق معلوم است که همواره در حین عظمت است هم مستعد ادراک حقیقت
اقرار بعبودیت و استشهاد بر لزوم مشعر در آنکه روح است در ظلمت تامه یا در حین که تعلق معارف
روح به بدن منقطع خواهد بود بغیر از آن علامات سالی آن بجان قرارت حاضر و در جهت تصرف
ولایت کلیه و حقیقت کردن شهادت بر دوام حضرت رب ارباب و عبودیت مقام معارف
و بار طلب تامه و پیوسته در سلسله شاه و نور نواز و جواب بر بیان عقاید حقه اسلامیه طلب
گردد تا در حین ظهور خاص جمال حضرت بر ما جمیع شرایط رشد و فضایل و عوالم نمودن لازم عهد
وعده حضرت قرین فرمودگی سلطنت ظهور حضرت از نور ذوالجلال در ارکان حوادث از جمله
و حرکت و وقوع آن و ادراک و مرتب فرمودند قبل از زوال بر بیان عقاید حقه اسلامیه

بسم الله الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على محمد وآله الطاهرين [illegible]

[illegible]

فی شهر ... محرم ١١٦٩

[illegible]

[illegible]

قصیده عینیه لابن ابی الحدید رحمه الله مرحوم شرح لکه

وافتك يا بن جعفر تحفة | منها يلوح لنا الطراز الأول

رقمت على العنوان من ديباجها | ديباجة الشرف الذي لا يجهل

ولقد سمت إذ جللت بثنائكم | في السجدة المدثر المزمل

واشتاق ثم العرش لو يحظى بها | يوما على تلك الحظيرة يسبل

نشرت فضائح زهوه بنشرها | بالمسك يا نفحاته والصندل

أعطيت ما لم يحظ يعقوب به | إذ جاءه نشر القميص الشمأل

طوبى لكم من دار أنس فقد عدت | أنا [illegible] الكليم تبتل

شملكم معه العباء بحوزته | [illegible] لك [illegible]

هذا رواق مدينة العلم التي | من بابها قد ضل من لا يدخل

[illegible] كتاب في [illegible] | [illegible] الذي [illegible]

١٨/١٢

---

[illegible] الزور ولك [illegible] | [illegible] المنزل

[illegible] التابوت في سكينة | ورد [illegible] الملائك [illegible]

سؤالی است که مسترشد محمد نوربخش از جلال الدین ... حکیم ... پرسیده و جواب ... رساله نوشته

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی تحیرت العقول فی شهود ذاته وکلت البصائر عن ادراک کنه صفاته وهو الاول بلا بدایة
والآخر بلا نهایة والظاهر بظهور وجهه والباطن فی شدة لمعان نوره والصلوة علی اشرف حقیقة
وافضل بریة محمد المبعوث علی کافة خلقه وعلی آله الطیبین الطاهرین سیما ابن عمه وصهره وخلیفته ووصیه
المتمسکین بآثاره وآل بیته الطیبین والائمة الطاهرین وبعد فیقول [illegible]
[illegible] العارفین [illegible]
السالکین [illegible] المحققین [illegible]
المعروف [illegible] رسالة [illegible] المطالب [illegible] المعارف الربانیة
[illegible]
[illegible] اعلم ان الموجودات [illegible]
بالذات [illegible] الواجب بالذات [illegible] الوجود
ذاتیه [illegible] الوجود [illegible] ذاتیه [illegible] الواجب [illegible]
الذاتیة [illegible] الکلام [illegible] ذات [illegible]
فی مرتبة ذاته [illegible] فی مرتبة ذاته [illegible] الثابت فی مرتبة الذات لیس الا ذات [illegible]

ان یکون [illegible] فی مرتبة ذاته [illegible] فی الموضع الثانی [illegible]

او ذاتياته واذا كان الوجود ضروريا لذاته فلا يتصور ثبوته له فضلا عن ان يكون ثابتا له بطريق الضرورة الذاتية

ولما كان وجود الواجب عين نفسه ثابتا له بطريق الضرورة الذاتية فيلزم ان يكون ثابتا له في مرتبة ذاته

والثابت في مرتبة الذات منحصر في الذات والذاتي كما تقرر وقد حقق في محله ان الواجب بسيط حق

لا جزء له اصلا ولا ذاتي بهذا المعنى فيلزم ان يكون الوجود الثابت له في مرتبة ذاته بطريق الضرورة الذاتية

ذاته لا غيره اذ لا جزء له كما بيناه الا بساطته واذا كان الوجود عين ذاته فيلزم ان يكون الوجود عينه

من خواص الواجب الوجود بالذات جل جلاله واذ الكلام في خواصه يلزم ان يتحقق بالملك الحقيقة

في الواجب الوجود سواء كان واحدا او كثيرا فاذا تحقق وجودان حقيقيان متمايزان بالذات

في الخارج بلا جهة زائدة وكلاهما بسيطتان حقيقيان بلا جزء يلزم ان يتحقق في الخارج واجبان بالذات

العياذ بالله والمفروض انه لا يمكن ان يكون الوجود امرا ذاتيا بمعنى المذكور فيلزم اشتراكهما في امر ذاتي

بالمعنى المذكور فان قلت ان اريد بالوجود الذي ادعيتم انه عين ذات الواجب بالذات الوجود

الخاص لتصرف البحث فلا نسلم انه مشترك معنوي بين الواجب وغيره فان لوجوده الخاص لكل واحد منهما تحقق

لا يمكن اشتراكه مع الآخر وان اريد بالوجود المذكور الوجود المصدري بمعنى الوجود الكلي الانتزاعي فنسلم

انه مشترك بينهما ولكن لا نسلم انه عين ذاتهما كيف والمفهوم من حيث انه مفهوم ليس له تحقق الا في ظرف

الذهن فهو ~~عرض انه مفهوم ليس له تحقق الا في ظرف~~ الذهن فهو امر عرضي لها فالحاصل ان الوجود

لاهي

اي يكون عين ذاته
ولا يجوز ان يكون ذاتيا
له منه

تم
نعت مدار الوجوب ...
القائم بالذات ...
بالذات ...
كل واحد من الواجبين ...
من خواص الواجب
بالذات

امتناعي وان كان عين ذات كل واحد من الواجبين لكنه ليس مشتركا معنويا بينهما والوجود المصدري

وان كان مشتركا بينهما لكنه ليس ذاتيا لهما بل امر عرضي فلا يكون الوجود ذاتيا لهما ومشتركا بينهما حتى

يلزم خلاف المفروض في الشبهة المذكورة قلت ان اريد بمفهوم الوجود الخاص عين ذات الواجب

(التي تكون في الذهن)

ومفهوم الوجود المطلق زائد عليه ذاتيا فهو باطل لان المفهوم لا يكون الا ثابتا في الذهن فيحتاج الى الذهن

والمحتاج ممكن وان اريد ان المعبر عنه بالوجود الخاص عين ذات الواجب والمعبر عنه بمفهوم الوجود زائد عليه

ذاته فذلك باطل ايضا لان الواجب ضروري الوجود ضرورة ذاتية واذا كان ضروري الوجود فالوجود ثابت له

في مرتبة ذاته بذاته فهو لا يمكن ان يكون زائدا عليه ولا يمكن ان الواجب ضروري الوجود بالنظر الى

نفس الوجود بمعنى تحقق والوجود المفهوم ولكن ضروري بالوجود الحقيقي بمعنى انه عين ذاته وضروري بالوجود

الانتزاعي بمعنى انه ذاتي له اي انتزاعه من ذات الواجب غير محتاج الى حيثية تعليلية بل انتزاعه من

ذاته من غير حيثية خارجية بخلاف انتزاعه من ذات الممكن فانه محتاج الى حيثية خارجية وقد تقرر في محله

فما بقي ولا شك انه لو كان زائدا عليه ذاتيته فليس ثابتا في مرتبة الذات وكلما ليس ثابتا في مرتبة الذات

فالذات مسلوب عنه بذاته فيحتاج الى ثبوته للذات الى الغير والمحتاج الى الغير ممكن وقد تحقق ذلك

في بيان تحقيق امتناع كون الوجود زائدا على ذاته فارجع اليه وبالجملة الوجود بمعنى القائم بالذات في الخارج

بلا علة زائدة ذاتي بمعنى عين الذات والوجود الانتزاعي المصدري الكلي المشترك المعنوي بينهما

ذاتي لكن لا بمعنى عين الذات بل ان انتزاعه من ذات الواجب تعالى شانه

ليس بمحتاج الى حيثية تقييدية ولا تعليلية كما ان اثر حيثية الحيثية حقيقة الذات غير محتاج الى شيء بحيثيته فان

ثبوتها الحقيقة الذات ليس بحسب صدق ذلك ثبوت ثبوت بطريق الضرورة الازلية فكذا ثبوت

الوجود الذي هو الذات الواجب بطريق الضرورة الازلية لان ذاته لما كانت عين وجوده القائم بالذات

فلزم ان يكون هو الوجود القائم بالذات في نفس الامر بلا علة وهيئة فيصح انتزاع الوجود بمعنى المصدري

القائم بالذات في نفس الامر الذي يكون واجب الوجود بالذات اذ قد عرفت ان كل ما ثم

انه لو كان هناك امر في نفس الامر وحيثية او حيثية خارجية قائمة بالذات في نفس الامر بلا علة وجهة مطلقا

فلزم ان يصح انتزاع مفهوم الوجود المصدري لكثرة واحدة منها ... الحيثية التقييدية والتعليلية

وجوده ثابت لشيء بلا علة وسبب ... بطريق الضرورة الازلية ولا ريب ان كل ما ثبت لشيء بلا علة

بطريق الضرورة الازلية لا يمكن ان يكون عرضيا لذلك الشيء ... لان ثبوت

ما شيء له الا ان الشيء يحتاج الى ان يكون ثبوته للمثبت له بعلة وذلك العلة اما ذات المثبت

له فلازم الماهية او بغيره فاثبت له ... في الوجه الذي لا يكون ثبوته لشيء بطريق الضرورة الازلية

الممكن بالذات كما ان ثبوته له ليس بطريق الضرورة الازلية فهو مسلوب ضرورة الوجود بالنظر الى الذات

ولهذا يكون وجوده مستفادا من الجاعل خارج عن ذاته فثبت بطلان القول بان المشترك بين الوجودات الحقيقية

القائمة بالذات في نفس الامر بلا علة ... ما ذكر وشبهه ان يكون ...

الوجود المصدري ثابت للوجود بطريق الضرورة الازلية وثابت بطريق الضرورة الازلية ... الذات

والذاتية



والذاتية من الامر الفرضي والتزامه مع الذات والذاتية اذ قد عرفت الامرة الوجود فنعلم ان

الوجوب بالذات ثابت للواجب بالذات بطريق الضرورة الذاتية فهو ايضا امر ذاتي لا فرضي كما مر

وايضا نحن اقمنا البرهان المستقيم على عينية الصفات الكمالية والذاتية لما كانت عينا لذاته فلو كان ثبوت

لكل واحدة منها له بطريق الضرورة الذاتية فلا يكون شيئا منها عرضيا زائدا على ذاته تعالى بحيث يكون ذاتا

غير الذات فيلزم تحقق الذاتيات الكثيرة واشتراك الوجود بالذات فيها وحينئذ نقول انه ان كان

لخصوصية احد الوجودين القائمين بالذات في نفس الامر بلا علة دخل في صحة انتزاع الوجود المصدري الذي كان

لخصوصية شيء منها دخل في صحة ذلك الانتزاع ومع الاتفاق يلزم ان لا يصح انتزاع ذلك الوجود من

الحقيقة الافراد والعارض بالطبع والملزوم منه ومع انه يلزم ان يكون ... ذلك الانتزاع هو القدر المشترك

منها لان خصوصية كل واحد منها اذا لم يكن له دخل في صحة الانتزاع فرضا فلا بد ان يكون المنتزع هو

القدر المشترك وهو لا يستلزم التركب لكل واحد من الوجودين الحقيقيين من ذلك القدر المشترك بينهما ومن

خصوصية التي لكل واحد منهما والتركب يستلزم الامكان المستلزم لتعدد الواجب لان المستلزم للمحال

محال ولم يثبت ان ذلك المحال الا من تعدد الوجود الحقيقي القائم بالذات وايضا لا يمكن ان يكون المفهوم

واحد الا المنتزع عنه الواحد ولا يجوز انتزاعه مع الواحد كمفهوم الانسان ومفهوم الحيوان وغيرهما من المعاني

والحيثية في نفس الامر شيئا ولو كان لمفهوم الانسان في نفس الامر اثنين من المنتزع عنه يجب ان يكون كل واحد منهما

فما يصح انتزاع تلك المفهوم عنه بدون حيثية تعليلية ولا تقييدية لان ثبوت ذلك المفهوم لكل واحد منها
من طريق [illegible] الذاتية فح اما ان يكون لخصوصية كل واحد منها دخل في انتزاع مفهوم [illegible]
لخصوصية شيء منها دخل لتلك الانتزاع فعلى الاول يلزم ان يكون خصوصية احدهما مانع انتزاع تلك المفهوم عن
الاخر والمفروض ان ذلك المفهوم ثابت لكل واحد منها وكل منها [illegible] ولا انتزاعه عن الواقع [illegible]
لان المنتزع عنه لو كان شيئين فانتزاع المفهوم المنتزع عن احدهما بدون الاخر ترجيح بلا مرجح و[illegible] على تقدير عدم صحة
ذلك المفهوم عن الاخر يلزم ان يكون المنتزع عنه واحدا وهو عين مطلوب المستدل وعلى الثاني يلزم ان
يكون خصوصية كل واحد منها ملغاة في تلك الانتزاع وعلى تقدير كونها ملغاة لا يكون مصحح الانتزاع الا القدر
المشترك فيلزم ان يكون كل واحد منها مركبا مما به الاشتراك وما به الامتياز مثلا لو كان المفهوم الانسان فان
المنتزع عنه كزيد وعمرو يلزم ان يكون ذلك المفهوم ثابتا لكل منها ويكون كل واحد منها [illegible] انتزاع [illegible]
في الواقع بدون حيثية المعتبرة [illegible] مفهوم الانسان لان المفروض ان كليهما هو المنتزع عنه وليس المنتزع عنه
انه المنتزع عنه الا ان يعتبر [illegible] عن المعتبرية والمحكي فح اي اذا كان للخصوصيات في نفس الامر ان ينتزع عن كل واحد
من زيد وعمرو مفهوم الانسان بدون حيثية خارجية فلا يخلو اما ان يكون لخصوصية كل واحد منها دخل في انتزاع
تلك المفهوم عنه في الواقع ام لا فعلى الاول يلزم عدم صحة انتزاع الانسانية عن المنتزع عنه الاخر لان المفروض
ان الخصوصية زيد دخل لتلك الانتزاع ومع ذلك لا يمكن صحة الانتزاع بدون تلك الخصوصية ولا شك ان

الخصوصية

خصوصية زيد ليس يتحقق في عمرو وكذا الكلام في العكس اذ الحاصل ان خصوصية عمرو [illegible] المذكورة والثاني
باطل وبطلان اللازم يستلزم بطلان الملزوم وذلك لان بطلان اللازم لان المفروض ان ذلك المفهوم
اي مفهوم الانسان ثابت لكل واحد من زيد وعمرو لا ان كل واحد منها هو منتزع عنه لذلك المفهوم وكون الاخر
منتزعا عنه يستلزم ان يعتبر المفهوم ويكون منشأ انتزاعه والمحال ان انتزاع المفهوم عن احدهما على تقدير كون خصوصية
[illegible] ذلك الانتزاع يستلزم [illegible] انتزاعه عن الاخر لعدم تحقق الخصوصية مع الاخر [illegible] اما ان يكون كل واحد
من زيد وعمرو وعلى تقدير كون كل واحد منها منتزعا عنه لمفهوم الانسان [illegible] ام لم يكن [illegible] ترجيح
بلا مرجح وان يكون المنتزع عنه واحدا وهو عين مطلوب المستدل وعلى الثاني يلزم ان لا يكون المنتزع عنه هو [illegible]
محال لان المعتبر والمنتزع عنه [illegible] تحت مفهوم الذي ينتزع عنه والمفروض [illegible] وعلى تقدير الثاني يلزم ان
ان يكون خصوصية زيد وخصوصية عمرو ملغاة اذ المفروض ان الخصوصية كل واحد منها ليس دخل في انتزاع المفهوم الذي
عنها فيلزم ان يكون المصحح لانتزاع المفهوم عن كل واحد منها القدر في الواقع في نفس الامر هو القدر المشترك فيها
[illegible] كل واحد منهما في تلك القدر المشترك [illegible] خصوصية كل واحد منها [illegible] هذا البيان جار في جميع المفهومات
التي تكون منتزعا بها ويكون لها منتزع عنه [illegible] الكلام في الانسان لزيادة توضيح [illegible] ذلك
بعبارة [illegible] فيما نحن فيه [illegible] منقول في تقرير الاستدلال [illegible] في المثال الذي [illegible]
ان المفهوم [illegible] الذي هو مفهوم الوجود الحقيقي القائم بالذات في [illegible]

الاثنين من المعبّر عنه بالخارج لأن المعبّر عنه مع الفرض المذكور اثنان متحققان في الخارج لا اعتبار
ويصح لكن حينئذ أن يعبر بمفهوم الوجوب الحقيقي القائم بالذات عن كل واحد من هذين الاثنين المتحققين في الخارج
بلا شبهة وليس لا شريك فيه عنه إلا باحتياج إلى حيثية تقييدية ولا تعليلية فلا تسلم أن ثبوت هذا المفهوم
منها بطريق الضرورة الذاتية ولما كان ثبوت هذا المفهوم لكل واحد من الاثنين المذكورين بطريق
بالضرورة الذاتية فهو يكون ثبوته أن يكون بملاحظة خصوصية وكونه منشأ صحة الحمل والانتزاع والحكاية
المشترك بين الخصوصيتين اللتين يكونان متحققين في الاثنين المذكورين أو بملاحظة تلك الأمر المشترك وكونه
منشأ صحة الحمل والانتزاع بدون ملاحظة شيء من الخصوصيتين وعلى الأول يلزم أن يكون منشأ صحة الحمل والانتزاع
والحكاية مختصًا بواحد فقط من هذين الاثنين لأن كلا من الخصوصيتين مختصة بواحد من هذين الاثنين مختصة فيلزم
في الواحد الآخر فيلزم أن لا يكون منشأ الانتزاع المذكور مشتركا بينهما ويلزم أيضا أن يكون المفهوم في الواحد
الواحد دون الاثنين وهو الانحصار من مطلوب المستدل ويلزم الترجيح بلا مرجح أيضا في مفهوم الحقيقي المذكور كون
ثابتا لواحد فقط من دون الاثنين لما مر من أن تخصيص فرض كون كل واحد من هذين الاثنين مما يصح أن يعبر بهذا المفهوم
الحقيقي وقد تقرر أن المعبّر عنه بغيره كون بحيث يتحقق فيه المفهوم الذي يعبر عنه ولا يلزم أن لا يكون المعبر به
المعبر عنه معبرا عنه فيلزم التخريج عن البحث مع لزوم الترجيح بلا مرجح لأن كل واحد من هذين الاثنين مما يصح أن يعبر عنه بهذا المفهوم
الحقيقي فيلزم أن يكون هو المفهوم الحقيقي أمرا مشتركا بينهما ومتحققا في كل واحد منهما وهو المتحقق في الذات ...

والثاني

والاستلزام بالعرض والملازمة تحقق مع ائتلافهما أي على تقدير كونه منشأ صحة الانتزاع والحمل هو القدر المشترك
بين الاثنين المذكورين يلزم أحد الأمرين إما أن يكون الخصوصية ملغاة بكلتا واحدة من الاثنين ملغاة في
الانتزاع والتعبير بناء على انحصار المصحح للانتزاع والحكاية في القدر المشترك بينهما فهو المعبر عنه بمفهوم الوجوب الحقيقي أو يكون
كل واحد من الاثنين المذكورين مشتملا على ما به الاشتراك الذاتي وما به الامتياز الذاتي فيلزم تركب كل واحد
منهما مما به الاشتراك وما به الامتياز الذاتيان والتركب يستلزم الإمكان الذاتي كما تقرر فيلزم خلاف الفرض من كونه
هو الواجب بالذات هو الممكن بالذات وما فرض كونه بسيطا صرفا حقا لا جزء له صار مركبا
الاشتراك الذاتي وما به الامتياز الذاتي هو التقرير الأول للاستدلال في توحيد الواجب تعالى شأنه
توضيح في بيان الفرق بين مفهوم الذاتي ومفهوم العرضي وهو أن المفهوم الذاتي إثباته للشيء
إثبات الجسم المعروض للبياض محتاج إلى العلة وهي إنما ذات المعروض لكان لازم الماهية لا عارض خارج
عن ذات المعروض لكان ثبوت الوجه للممكن بالذات فإن ثبوته له محتاج إلى علة خارجة عن ذات
الممكن وإنما ثبوت مفهوم الأبيض للجسم المعروض للبياض محتاج إلى حيثية تقييدية خارجة عن ذات الجسم لأن
الجسم بما هو جسم لا يمكن أن يكون علة مقتضية بما هي لوجه البياض فيه ولا يلزم أن يكون كل جسم
ويحتاج إلى حيثية تقييدية لأن الجسم بما هو ... ما لم يتحقق فيه لم يثبت له مفهوم الأبيض ...
من أن ثبوت المفهوم العرضي محتاج إلى العلة بخلاف ثبوت المفهوم الذاتي فإنه لا يكون محتاجا إلى

الا العقلية فلا والوجه الثاني في ذلك الفرق المذكور هو ان الثابت في مرتبة الماهية من حيث هي ليس الا الذات
والذاتيات وجميع الامور الخارجة عنها ملغاة عنها لانها من حيث هي ليست الا هي ولا يثبت لها الا الذات
والذاتيات لما هو ذات وذاتي له انما هو بطريق الضرورة الذاتية الغير المطلقة فلا يحتاج الى العلة ولذلك
ذلك يلزم ان يكون سلب بالضرورة اذ لو نظر الى ذات الشيء وقطع النظر عن جميع ما عداه ثبت الذات والذاتيات
ولا يثبت الشيء في هذه الملاحظة من الذات الغير طرف يتحقق وطرف يتحقق الذات وذاتياته بل سلب ما عدا الذات
والذاتيات عنه في هذا الظرف سلبا بسيطا تحصيليا فان ما هو ثابت في حد ذاته فلا يكون سلبه عنه في الظرف ولا
يلزم ان يكون هذا الظرف بعينه ظرفا لتحقق الشيء وعدم تحققه معا مجتمعا وذلك الالتزام فطري الاستحالة اذا
عرفت ذلك بعدما قررنا لك في غاية الوضوح وتقول انه على تقرير الاستدلال على اثبات وحدة الواجب انا
لو فرضنا واجبين موجودين اي موجودين خارجيين حقيقيين متميزين بالذات في الخارج بالحقيقة والذات
ومستقلين يجب ان يكونا مشتركين في مفهوم وجوب الوجود ومتغايرين بحسب ذاتيهما بامر من الامور
لا يكون ما به التمايز والاشتراك من ان يكون عين حقيقة كل منهما او جزءها او الخارج عنهما او عين احدهما
وجزء الاخر او عين احدهما والخارج عن الاخر او جزء احدهما والخارج عن الاخر وعلى الاول يلزم ان
يكون وجوب الوجود المشترك بينهما خارجا عن حقيقتهما وهو مستحيل لان وجوب الوجود نفس حقيقة الواجب
ان ذاته نفس ذاته مصداق للوجود ومحكي عنها بالوجود من دون ملاحظة حيثية اخرى اية حيثية كانت تقييدية

او اضافية



او اضافية او سلبية لان ثبوت ذلك المفهوم مع ذات الواجب بطريق الضرورة الذاتية وقد
علمت معنى الضرورة الذاتية فيما سبق ويستحيل ان يكون ذلك المفهوم زائدا على ذاته لان كل امر وجودي
يكون زائدا على ذات شيء يلزم ان يصح سلبه عن ذلك الشيء باعتبار حد ذاته ولا يثبت له ان
حد ذاته في مرتبة ذات الواجب عين مفهوم وجوب الوجود ويستلزم كونه ممكنا في مرتبة ذاته فانا فرضنا كونه
واجب الوجود بالذات فهو الممكن الوجود بالذات وعلى الثاني يلزم التركيب في حقيقة الواجب المركب
يستلزم الامكان وعلى الثالث يلزم ان يكون الواجب في تعينه محتاجا الى غيره لانه مع تعدد كونه محتاجا
وزائدا على حقيقة الواجب وعارضا عليها يحتاج الى علة لعروضه لما عرفت من احتياج العرض الى العلة
فلا يكون علة ذلك العارض اما هي ذات الواجب وهو ممتنع لان العلة يتقدمها سابقا على المعلول في تعينه فيلزم
تقدم الشيء على نفسه واما هي غير ذات الواجب وذلك ايضا ممتنع للزوم احتياجه الى غيره في وجوده
كما في تعينه والاحتياج في الوجوب ينافي كون الشيء واجبا بالذات وفساد سائر الشقوق ظاهر
وجوه الثلثة الاخر وتقرير ايضا الاستدلال المذكور بان ما يدل عليه دليل واحد عن عبارة وحدة
ولا يمكن ان يكون متكثرا بل يجب ان يكون وحدة فلو فرض من الامر الواحد الذي هو حقيقة الواجب افراد
اكثر من واحد واقلها اثنان وجب ان يشترك الفردان المفروضان في تلك الحقيقة الواحدة
ان هذين الفردين مشتركان في وجوب الوجود وقد اتفق البراهين بانه مع انه عين الواجب وجوب

ان يمتاز بامر آخر وهو التعين لان التشارك في تمام الحقيقة والماهية ينافي الاثنينية والتعين داخل في الهوية
كل من تلك الهويات لكن فيلزم ان يتركب كل واحد منهما مما به الاشتراك وما به الامتياز وكل مركب ممكن
فلا يكونان واجبين هذا خلف لا يوجد حقيقة الواجب الا ذات واحدة ونقرره بوجه اخر وهو ان الواجب لو تعدد
فاما ان يكون امتياز كل منهما عن الآخر بذاته فيكون مفهوم وجوب الوجود مجرد لازم بين الفردين بل محمولا عرضيا
وكل عرض محتاج الى المعروض ومعلول له فيكون مرجع ذلك هو ان يكون كل منهما علة لوجوب وجوده
وذلك ظاهر الاستحالة واما ان يكون ذلك الامتياز بالامر الزائد مع ذاتهما وح لا
لا يخلو ذلك الامر الزائد من ان يكون معلولا للماهية بين الفردين او لغيرها والاول ان يحدد تلك الهوية
اي جهة بين الفردين يلزم ان يكون التعين مشتركا وان تعددت الهوية المذكورة كان كل منهما
له وجوب الوجود اعني الوجود المتأكد فلو وجب وقد تحقق في الحقائق [illegible] ان وجه لا يزيد عليه
ومعناه انه يلزم الاحتياج الى الغير والامكان وبالجملة لو كان الواجب متعددا لكان نسبة الوجود
اليهما نسبة العوارض فكان ممكنا لا واجبا ويرد عليه ما ذكرنا في البرهان الاول المذكور وتقريره ان
المفهوم من وجوب الوجود بتقدير وحدة الواجب صادقا عليه صدقا عرضيا كونه امرا اعتباريا
فلا يكون عين ذاته فان كون هذا المفهوم المعلوم [illegible] ذاته بذاته بدون انضمام حيثية خارجية
تعليلية كانت او تقييدية منشأ انتزاع ذلك المفهوم بخلاف الكلي فانه مع ذلك الامر

وقع

محتاج اذا اشتراك من فلا يكون ذات الكل بذاته كافية في كونها مناط [illegible] الاشتراك فرد حقيقة [illegible] ان يكون
في الوجود وجود الخارجي فقاما بالذات كل منهما بانه منشأ انتزاع المفهوم فان قيل ان الافراد هي
اي يكون منشأ انتزاع وجود المشترك المعنوي الكلي البديهي هو وجوده الخاص و[illegible] الذي هو عين ذاته
غير زائد على ذاته فالوجود الخاص الواجبي [illegible] بسيط لا يمكن للعقل تحليله الى شيئين وجود
الا مركبة الك اذ لكان الواجب متعددا [illegible] شبهة [illegible] ان [illegible] لا
ان يكون شيئان بسيطان لا يمكن تحليل شيء منهما الى جهتين وجود كل منهما وجود البسيط مستغنيا عن العلة
ولذلك قيل ان في كلامهم [illegible] فانهم حيث ذكروا ان وجوده عين حقيقته ارادوا به الامر
العام بذاته حتى يجوز ان يكون عين ذاته وحيث برهنوا على التوحيد بان وجوده عين ذاته فلا يكون مشتركا
ارادوا به المفهوم اذ لو ارادوا به الوجود الخاص العام بذاته لم يتم برهان التوحيد لجواز ان يكون وجودان
خاصان قائمان بذاتهما ويكون امتيازهما بذاتهما فيكون كل منهما وجودا خاصا [illegible] بذاته ويكون الوجود الكلي
منهما وجوده الخاص به عين ذاته مع انهم لا يقولون معه بنفي الوحدة اقول لا يخفى ان من ذهب الى ان الوجود
اعتباري وجعلها من المشترك بين الموجودات بهذا الامر العام الكلي المصدري يرد عليه هذه الشبهة ورودا
لانه ليس للوجود المشترك ح فرد حقيقي عنده ولا في الجواب ولا في الكل [illegible] انه قد يطلق الوجوب
على الواجب ولكن ليس مع الاطلاق الا ضرب من الاصطلاح وكانه اطلق به اللفظ الموجود على الكل
وامّا على ما ذكرنا سابقا وحققنا من ان هذا المفهوم منتزع عن افراد حقيقية نسبته اليها نسبة الجنس الى النوع

التي لها افراد والا نوع كنسبة مفهوم الماشي الى انواع الحيوان وافراده فيثبت بشبهة المذكور شبهة
المرحل في حكمة الاشراق فاتح باب في تامل وهو ان نفس المفهوم شيء من كل وجه خاص حتى يحيث ذاتي بذاته له
كان نسبة فاس ماهية بسيطة من غير ان نسبة نحو الوجودات نسبة نسبة المعاني المصدرية الله نسبة الى الماهيات
كما ان نسبة من الانسان الحيوانية الى الحيوان والجمادية الى الجماد والنباتية في النبات والملكية الى الملك
من الحي وغيرها من المفهومات التي يعبر بها عن الموجودات الخارجية ولا ريب ان اشتراك تلك المفاهيم
بمعنى تابع الاشتراك الشيء بسنه وكذلك تعددها فيه تابع لتعددها في الشيء بسنه فهذه المفاهيم متحدات
المعاني مع ان ذلك في صحة قياس افرادها المندرجة تحتها ولا يمكن الماهيات بالمذكور من حيث الاجمال
من انواع مفهوم الانسان من الفرس والفرس منه ادس الحمار وهو من الابل وغيره ذلك فاتحاد تلك
المذكورة مستلزم الاتحاد جميع ما صدق هي عليها بحسب ذاتها بمعنى انه كان ذلك المعنى اذ لم يحب
الانسان مثلا متعدد احد او هو الحيوان الناطق ومع ذلك يختلف افراده في تلك الماهية بحسب
افراده فيها اختلف بالعوارض المشخصة المخصصة لكل واحد من تلك الافراد فمن اذا كان في الخارج
فالتمثال به التماس ... سلطانا كان الجنبة المصدرية الحقيقي ... المشترك المعنوي كان فيها
من سلم عنه الحكم وكان مانحن فيه من الوجود الحقيقي القائم بالذات في الخارج بلا حقيقة التي هو بشبهة
الموجودية المصدرية مشتركة ... ما فلا بد من سيمار احد ... حب اصل ... وقد
اذ لا كان جهة الاتفاق بين الشيئين ذاتية لابد وان يكون جهة الامتياز والتمايز ايضا ذاتيا

فلم يكن ذات كل منها بسيطة بل مركبة فيما ذا الوجوب ووجه ... ابطال ... الواجب
التي ذكرها القوم في هذا المقام وهي ... خالية عن المناقشات ... وكان ... العجبة
والا ... ولكن الذي ... اخذناه مع البراهين ...
فرزقه الصدر المتالهين ورئيس المدققين والمحققين آية الله في العلم والكمال وصاحب الجلال والجمال
المجلال ... المتعال ... بالكشف والشهود ...
... وذكره مع تنبيه ... المقدسة ...
ان كون حقيقة كل موجود محض حقيقة الوجود الذي لا يشوبه شيء غير الوجود وذكرنا ان ... الحقيقة لا يعتريها
حد ولا نهاية ولا نقص ولا قوة امكانية ولا يشوبه عدم الشيء من الكمالات ...
ان ... والاوصاف عارضة للماهية والوجود ... مع ... والاوصاف ولما كان حقيقة الوجود
لا ماهية له غير الوجود فلا يلحقه عموم ولا خصوص فلا فصل له ولا تشخص له بغير ذاته ولا صورة له ...
بل انه صورة الصور ... وغاية الغايات فهو صورة ذاته وكل شيء فهو ... كمال ...
وهو كمال ... لكون ذاته بالنفس في جميع الوجوه فلا وصف له ولا ... ان عليه ...
لانه محض التحقق وصرف التشخص والتعين ... بحقيقته ...
والتحصيل ويخرج من الخفاء ... الكون فهو ... الظهور بظهوره لغيره وبه ظهور الموجودات

وله وسعه وفيه وصفه ولولا ظهوره في ذوات الأكوان واظهاره بنفسه بالذوات ولما بالوجود لما كانت

ظاهرة موجودة بوجه من الوجوه بل كانت باقية في حجاب العدم وظلمة الاختفاء لما بها في حد أنفسها

ما لكانت الذوات باطلات الحقائق أزلاً وأبداً أو إذا عرفت أن حقيقة الوجود بكماله في

فهو شهيد بذاته على ذاته وعلى وحدانية ذاته كما قال شهد الله أنه لا إله إلا هو المطلقة

أعني حقيقة الوجود لأن وحدته ليست وحدة شخصية حتى توجد بنفسه لطبيعتها ولا وحدة نوعية

لمعنى كلي ولا ماهية من الماهيات كما عرفت بل هي على الشخص البرهان على امتناع كونه من الكليات

الجنس وليس أيضاً وحدته وحدة اجتماعية حتى يوجد لعدة من الأشياء قد صارت بالاتحاد أو

أو الاجتماع شيئاً واحداً أو لا أيضاً وحدة الاتصالية كما في المعادير والمعدودات ولا غير ذلك

من الوحدات النسبية كالتماثل والتجانس والتشابه والتطابق والتضايف فإن كل ذلك مناف لبساطة

مع أنه بسيط الحقيقة كما مر بأنه ليس وحدته وحدة أخرى مجهولة الكنه كذاته فلأن وحدته

كما أن وجهه أصل الوجودات فهذا تأمل إذا عرفت ذلك فاعلم أيضاً أن حقيقة الواجب

لما كان في ذاته مصداقاً للواجبية ومطابقاً للحكم عليه بالموجودية بلا جهة أخرى غير ذاته وإلا لزم

احتياجه في كونه واجباً موجوداً إلى غيره وقد عرفت أن التغير للوجبة والموجودية بنفس الواجب

وأشرافها من ذاته غير محتاج إلى حيثية زائدة على ذاته لأن ثبوت الوجه للواجب ...



الذاتية وليس للواجب تعالى جهة أخرى في ذاته لا يكون بحسب تلك الجهة واجباً وموجوداً وإلا لزم

التركيب في ذاته من ما به الحصول بحسبه إياه وبالأخرى وقد علمت أنه بسيط الحقيقة والبسيط الحقيقي كل الأشياء

الوجودية لا يعتبر بها جهة أخرى غير وجودية ولو فرضه الذهن فهو واجب الوجود بذاته بجميع الحيثيات الوجودية

جميع الاعتبارات المطابقة لنفس الأمر وإلا لم يكن حقيقته بتمامها مصداق حمل الوجود والوجوب مع أن

واجب الوجود غير متناهي الشدة والقوة كما عرفت أن الواجب محض حقيقة الوجود لا يشوبه شيء غير

الوجود ولا ريب أنه لو فرض كونه فاقداً لمرتبة من مراتب الوجود ووجه من وجوه التحصل أو عادماً لكمال

من كمالات الوجود بما هو موجود فلم يكن ذاته من هذه الحيثية مصداقاً للوجود فيتحقق ح في ذاته جهة إمكانية أو

امتناعية تخالف جهة الفعلية والتحصل فيتركب ذاته من حيثيتي الوجوب وغيره من الإمكان والامتناع

فيلزم ذاته من جهة وجوبية وجهة عدمية فلا يكون واحداً حقيقياً وقد ثبت أن واجب الوجود تام الجهة

لأنه ليس شيء من وجوه وكمالات وجوده فاقداً عنه ولا شيء من جنس وجوده خارجاً عن جهة لغيره

كما يخرج في غيره مثل الإنسان فإن أشياء كثيرة من كمالات وجوده فاقدة عنه بل واجب الوجود فوق التمام

لأنه ليس تمامه لوجود ذاته بل فضل كل وجود أيضاً فهو حاصل من وجهه وكذا فيض عنه فهو خير محض

هذه المطالب الشريفة القدسية التي لا يعرفها إلا الراسخون في العلم فنقول ح لو فقد الواجب لزم

عدم تحقق العلاقة الذاتية اللزومية بينهما لكون الملازمة بين شيئين مستلزمة لمعلولية أحدهما للآخر ...

او معلولية كل منها للاخر لاث وعلى كلا التقديرين يلزم معلولية الواجب وهو خلف الفرض او المفروض
ولا علة للواجب من حيث انه واجب فلا دون الكل منها مرتبة من الكمال وخلو الواجب لا يكون بهذا الا
ولا منبعثا عن الاخر ويترشح من لدنه فيكون كل واحد منها عادما لما نشاه بكماليه وفاقد المرتبة وجودية
كانت ممتنعة الحصول له او ممكنة فذات كل واحد منها بذاته ليست محض حيثية التقييد الا وجوب والكمال
وذاته بذاته مصداقا لحصول شيء وفقد اخرى من مرتبة الوجود وجنسه فلا يكون واحدا حقيقيا وكم في
الوضوح والضرورة ان التركيب يكن الجهات والحيثية منافية للوجوب الذاتي فالواجب تعالى جل الوجود
اذا عرفت ذلك فاستمع ما اذكر لك من التحقيقات العرشية المورودة من الهام الله من جانبه المرفوع
عليهم الالف من التحية والثناء وذكر هذه الطريقة [illegible] ذكر بعض مصطلحي القوم فقول ان الوجود عنده
من حيث هو بغيره جد والذهني والخارجي ولهذا ذلك الوجه مراتب الاول الاقدس [illegible] في الازل
الازال والثالث غيب الغيوب والرابع مجهول النعت والخامس عين الكافور والسادس [illegible]
السابع المنقطع الاشارات والثامن منقطع الوحدة والتاسع عين الهوية والعاشر [illegible]
والحادي عشر الذات بلا اعتبار والثاني عشر مرتبة الهوية والعشق كما قال صاحب اللمعات العشق
عن اسم الرجال ومن وصف التفرق والوصال تنزه عن شيء من خيال يتحد من الاحاطة والاشارة
واذا علمت ان الوجود من حيث هو هو خارج عن قسمي الوجود ولشاهد من ذلك انه [illegible]
[illegible] مطلقا كيف [illegible] ان كل واحد من الوجه الذهني والخارجي [illegible] مقصد [illegible] الوجود

بحقيقة

حقيقة الوجوب مقابل مفهوم الوجود وحقيقة الوجود من حقيقة الوجود لان هذا الوجود فردي [illegible] ولذلك [illegible]
لا شريك له في الموجودية الحقيقية ولا ثاني له في [illegible] وليس في دار الوجود غيره ديار وكلما نراه في
الوجود اي حقيقة الوجود غير هذا الفرد من الوجود من غير [illegible] واجب المعبود فانما هو من ظهورات ذاته وتجليات
صفاته [illegible] كما صرح به بعض العرفاء [illegible] فالمقول عليه [illegible]
وما يسمى بالعالم هو بنسبته اليه تعالى كالظل للشخص فهو ظل الله كما ان مفهوم الوجود بالاضافة الى حقيقة الوجود
لان حقيقة الوجود هو الفرد المذكور اذ الكل كالعقل بنسبته الى ذلك الفرد [illegible] يكون مفهوم الوجود
بالنسبة الى ذلك الى حقيقة الوجود كالظل [illegible] اذا عرفت ما ذكرنا في الوجود المذكور فاعلم انه
هو الذي لا اثر [illegible] غير مقيد بقيد الاطلاق والتقييد والتشبيه والتجريد وليس بكلي ولا جزئي ولا خاص ولا
ولا واحد بوحدة زائدة على ذاته ولا كثير [illegible] تلك الاشياء [illegible] الوجود [illegible] بحسب المراتب والمقامات
فهو الحق في ذاته شرائط ظهوره [illegible] وجه [illegible] في ذاته تعالى عنه علوا كبيرا وهذا الاطلاق [illegible]
الوجود المرسل باستيلاء [illegible] جميع الاوصاف والاحكام [illegible] عن كنه ذاته وعدم التقيد والتحديد
في وصف او اسم او تعين او غير ذلك حتى عن هذه السلوب باعتبار انها امور
عقلية وهذا الوجود بشرط ان لا شيء معه فيسمى الحق وحقيقة الحقائق ويسمى مقام الاحدية
ويسمى [illegible] والحجية [illegible] قل هو الله احد عبارة عنه والالف اشارة

كما قال العارف الربانی وكاشف اسرار الرحمانی الشيخ عبد الرزاق القاشانی فی شرح
المصطلحات الالف اشارة الى الذات الاحدية اى الحق من حيث هو اول الاشياء
فی ازل الآزال ويسمى بعرفائهم المقام بجمع الجمع ومنتهى الترقی والتدلی وحقيقة
المحمدية ومقام او ادنى والرداء الكبرياء والعماء وقابلية الاولى والتعين الاولى والعلم المطلق
والوحدة الحقيقية البرزخية وبرزخ البرازخ والبرزخية الكبرى والاحدية الجمع وان صفات
مع فعاليته الايجابی لكون الله الصمد وان خبرته مع البقية السلبية لكونه لم يلد ولم يولد
وان اعتبرته مجردا عن تلك النعوت ولم يكن له كفوا احد وانما حقيقة الوجود بشرط
جميع الاشياء التی هی من لوازم ذاته من الكليات والجزئيات التی هی مسمات بالاسماء
والصفات يسمى بحضرة الاسماء والصفات وحضرة الجمع والوجود وحضرة الالهية
وفلك الحياة والواحدية الكثرة ومعدن الكثرة ونفس الرحمانی والتعين الثانی ومنشأ
السوى ومنتهى العابدين والعارفين والواصلين والمنتهين وفيه كان [illegible] اكثر المحققين
عن هذه المرتبة وقد ذكرنا لك مراتب الالهيات ومراتب علوم الالهيات وتعلق الالهيات
بالكائنات اذا عرفت ذلك فاعلم انك ان غيرت الحقيقة المذكورة بلا شرط شیء
ولا بشرط شیء فهو المسمى بالاحدية وهو المطلق والهوية المطلقة والوجود والوحدة ومجمع الاحدية

آنچه جمع شهود است حق
جمع الجمع شهود حق [illegible]
وتميز الخلق عن الحق [illegible]

ان [illegible] الازل
[illegible] الغيب الهوية المطلقة [illegible]
الذات المحض [illegible] المطلقة
عرف القديم [illegible] الازل
التعينات [illegible] الاصلية
والشئون الذاتية [illegible]
[illegible] الاحدية
والحقيقية [illegible] الحق [illegible]
باطنه [illegible]
بعضهم [illegible] الازل
[illegible]

[illegible]

وحضرة حقائق الاعراف كما قال الشيخ العارف نفعنا الله الاعراف [illegible] والنظر على [illegible]
عليه الاحكام السوية وشرط [illegible] صورة الحقائق فيه الى المرتبة اسم الباطن المطلق ورب [illegible]
الذاتية وهی عبارة عن حقائق الكلمات وصور الاسماء الالهية فی الحضرة العلمية وشئون الذاتية
والحروف العالية فی المرتبة الاحدية يشير الى ذلك قول الشيخ المحققين قطب الموحدين محيی الملة
والدين رضی الله عنه كنا حروفا عاليات لم نقل متعلقات فی ذرى اعلى القلل انا انت فيه
ونحن انت وانت هو والكل فی هو هو [illegible]
[illegible] قال حكيم [illegible]
[illegible] فذلك وان كان مجردا [illegible]
التعينات ولكنه مع ذلك يكون متصفا بجميع التعينات الوجودية والكمالات [illegible]
[illegible] منبعث [illegible] وكمالاته [illegible]
[illegible] الموجودات المتحدة بالماهيات فيكون مع القديم قديما ومع الحادث حادثا
ومع المعقول معقولا ومع المحسوس محسوسا وبهذا الاعتبار [illegible]
والعبارات [illegible] مع الماهيات [illegible] مع الموجودات قاصرة الاشارات
الا مع [illegible] والتشبيه وبهذا [illegible] الوجه الذی لا [illegible] والاشارة الا [illegible]

ولو رزمه ولهذا قال بعض اصحاب الاشارة الوجود واحد والموجودات لها نسبة اليه ولولا

لما اتصلت الشخصية من وجه ونسبة الكلي الطبيعي كالجنس الجسماني الى الاشخاص والانواع

المندرجة تحته وبهذا الاعتبار نسبة نفس المخارج الثمانية والعشرين يتعين منعطفات الحروف الهجائية

التي تكون ثمانية وعشرين حرفا فكذلك فيض الوجود لا يمكن ان يتعين في حقيقة من الحقائق الممكنات

بل سارية خافية عن نقوش الامكانية ولعله انشأ عن سماء الاطلاق و[illegible]

الثمانية والعشرين الامكانية التي تكون عبارة عن العقول العشرة والافلاك التسعة والعناصر الاربعة

والمواليد الثلاثة والعرض والكون الجامع منها يتعين تعينات [illegible] واليه اشار الشيخ الرومي قدس سره

چونکه بیرنگی اسیر رنگ شد موسیی با موسیی در جنگ شد چون به بیرنگی رسی کان داشتی

موسی و فرعون دارند آشتی فافهم وسمي هذا الوجه بالحق المخلوق به لانه [illegible]

في خلق الاشياء [illegible] ما روي في كتاب [illegible] من الاطلاق [illegible] الا بالحق وسمي

ايضا بالحقيقة المحمدية لقوله صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله نوري وروي روحي وقال بعضهم

نور احمد بدی از قبل ایجاد الخلق هر یک لمعه ز نور حقش اولین جلوه ظهور حقش

ونعم ما قال لسان الغيب [illegible] به [illegible] آدمی [illegible] که [illegible]

از اساس [illegible] بنا وعلى قاعدة الامكان الاشرف المورد [illegible]



فما نحن دليل على ان الممكن الاشرف يجب ان يكون اقدم في مراتب الوجود من الممكن الاخس

اذا وجد الممكن الاخس فلا بد من وجود الممكن الاشرف قبله وتقريره انك اذا قلنا ان الممكن الاخس

اذا وجد عن الباري جل ذكره فيجب ان يكون الممكن الاشرف قد وجد قبله والا فاما ان جاز ان

يوجد معه فيلزم ان يصدر عن الواجب لذاته في مرتبة واحدة من جهة واحدة شيئان احدهما الاشرف

والاخر الاخس وقد [illegible] البرهان [illegible] المبادي [illegible] كان بسيطا في [illegible]

[illegible] في [illegible] مراتب [illegible] فلا يجوز ان يصدر منه اولا بالذات الا واحد بسيط

وقد [illegible] برهان وذلك [illegible] واما ان جاز وجوده بعد الاخس

فيلزم جواز كون المعلول اشرف من علته وهو محال [illegible] واما ان لم يجز صدوره [illegible]

الاخس ولا بعده ولا قبله [illegible] مع كون [illegible] والممكن لا يلزم من فرض وقوعه محال [illegible]

يكون بسبب خارج عن ذاته وذات موجده [illegible] وهو خلاف المقدور فاذا

فرض وجوده [illegible] فرضا عن الواجب الوجود او لا قبل الاخس وقد استحال وجوده مع

ولا بعده بلا واسطة او بواسطة معلول آخر من المعلولات [illegible] وجوده [illegible]

وجب الوجود ولا شيء من معلولاته [illegible] من جهة [illegible] اشرف [illegible] واجب الوجود

عدم حصوله في عالم الوجود لعدم [illegible] من حيث انه مرتبة [illegible] والشرف [illegible] فاعلا اكرم [illegible]

من فاعل هو الصادر دون جاعل الصادر الاول ليس الا البارى هو واجب تعالى قبله ان
ذلك الممكن نسبته حيا بامكانه نسبة ما لكيون معا واشرف من الاول
سبحانه وذلك محال لان واجب الوجود فوق ما لا يتناهى بما لا يتناهى
فى شدّه هذا ما حققه صدر الحكماء فى كتابه الكبير وحققه شيخ الاشراق وايضاً
وجوب المناسبة الذاتية بين المقتضى والمقتضى والعلة التامة ومعلولها والفاعل التام
وفعله يقتضى اول ما خلق الله نوره ضرورة ان المناسبة الذاتية هى علة لتقدم الاول
على نوره والحكمة تقتضى ان المناسبات بالقياس الى ما يمكن فرض بعده فلا دون
ان هو الا كرام العقول القادسة والبسائط الجواهر العقلية والانوار الالهية بعده
وايضا لابد من متوسط بين الفياض الحق تعالى والنفوس المستكملة
بالعقل بالفعل حتى يكون واهب الصور باذن الله لامتناع خروج ما بالقوة
منها الى الفعل بذاتها وايضا يلزم ان يكون الشىء الواحد مفيدا ومستفيدا
عن نفسه وايضا يلزم شرفية ذات ما بالقوة اذا كانت مخرجة لذاتها من القوة الى الفعل
من ذاته والنقيصة دون ذاته الاستعدادية لكونه من حيث ذاته فاقد بالقوة الى الفعل
ومن حيث نفسه والنقص من حيث القوة والقبول والمفروض ان

كل فيض



من لطائف ذاته فاللازم المذكور وارد لتعيين وتقييد وتكميل ويستكمل فكل شىء كان بالقوة
فى كمال ثم صار بالفعل فذلك الكمال فالمحتاج لذلك الشىء من القوة الى الفعل هو المتمم
المذكور لما عرفت انه لو كان نفسه مخرجا يلزم كون معطى الكمال قاصرا عنه وهو محال
والمعلم المذكور نفسه برىء من القوة الى الفعل وخالص من الانفعال لئلا يحتاج الى مكمل
آخر يخرجه من القوة الى الفعل والكمال لو لم يكن خارجا منها وبعود الكلام اليه ايضا فيلزم التسلسل
المستحيل او ينتهى الى مفارق لا يكون فيه ثبوت قوة استعدادية وهو لا يمكن ان يكون الواجب
القيوم بلا واسطة لكثرة النفوس المستنفيدة ووحدة الواجب ولامتناع صدور الكثير عن الواحد
الصرف فلابد من متوسط عقلى وهو نوره صلى الله عليه وآله الفائض من شمس الوجه الحق عز وجل
الصادر الوجودات الامكانية والبراهين على اثبات كونه نوره مما قررت صدر الاول الواجب
الحق كثيرة وليس هذا المقام بيانها ولكن قد ذكرنا فى مبحث نبوته ان الله ثالث الوجود المذكور
البسيط هو تجلى المحمود ذات ربه فى ذاته فانه الم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا
الحق الذى هو الوجود الصادر الاول المنبسط الممتد على حيات الممكنات ووعاء بها لا ان
الممكنات ليست بذاته لكونها معدومة وان تحققت بثبوت بالعرض لا بالذات ...
ان الوجود نور وما سواه الوجه مظلم الذات فنسبته الوجود المنبسط الى اعيان الممكنات

كسبه قد يشخص اليه فما يعلم ان الوهم الا قدر ما يعلم من نفسه ويحجب به الحق عنه قدر ما يحجب به الشخص الا

عنه ذلك النقص عن الحقيقة فمن حيث ان حقيقة الممكن ظل الوجود المنبسط الذى هو الظل وجه الممكن

يعلم ذلك الوجود من حيث ما يحجب ما في ذاته ذلك النقص اى الماهية من صورة

شخص اى وجود شخص من اشد ذلك الظل عنه يحجب الحق الم تر الى كيف مد الظل

ولو شاء لجعله ساكنا اى يكون بحيث لا ينبسط منه فيض جوده وظل وجوده من الوجود

المنبسط المذكور ثم جعلنا الشمس عليه دليلا وهو ذاته باعتبار كونه نورا في نفسه ولولا ذلك

لما استنار الاشياء لان الظلال ليس لها عين مع عدم النور فهذا المجعول عين الوجود المنبسط

دان استفاد اعيان الممكنات ولكن بعد استفاد ذلك النور النور من نور الانوار

ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا وانما قبض اليه لانه ظله فمنه ظهر واليه يرجع الامر كله

فهو ما ندركه فهو وجه الحق في اعيان الممكنات فمن حيث هذا به وجه الممكنات وجه الحق

وهويته هو وجه ومن حيث اختلاف الصور والاحوال المفهومة منها المنتزعة عنها

بحسب تحليل العقل المفكر والقوة الحسية فهو اعيان الممكنات الباطلة الذوات

فليتأمل فاما قد اشرنا هنا اصالة الوجود واعتبارية الماهية كما ذهب اليه ائمة الحكمة

والعرفان كيف لا يكون الوجود اصيلا مع ان الماهية قبل الوجود لا يحكى عليها بشئ

الحكم

ما الماهية

ن الاشياء وحيث الحكم عليها بثبوت نفسها لها اذ لا ظهور لها ولا اعيان بعين المهيات

قبل الوجود اذ الوجود نور يظهر به المهيات المظلمة الذوات مع الابصار والعقول

كما يظهر بالنور المحسوس الاشجار والاحجار وسائر الاشخاص كالاشعة المظلمة الذوات المحجوبة

لذواتها في شهود الابصار والعيون فكل مرتبة من الوجود يظهر بها ماهية من المهيات ولا تعلق

بها واتحاده معه فالمتحقق هو الخصوص الوجود لا يكون الحكم على تلك الماهية المتحدة

به نحو من الاتحاد وشئ من الاشياء ولكن بسبب ذلك الوجود المعقول او المحسوس يحكم على

عليها انها هي هي وليست الا هي فليست هي لذاتها موجودة ولا معدومة ولا

ولا باطلة ولا قديمة ولا حادثة فالاعيان الثابتة لم يظهر ذاتها ولا يظهر ابدا

نظير احكامها واوصافها وما شمت ولا تشم رائحة الوجود اصلا فاذا كانت الماهية

كذلك فلا يمكن كونها منعقدة لذاتها اى جاعل فان اثره وما يترتب على اثره ليس الا

نحو من انحاء الوجود ومرتبة من مراتب الظهور والمتحقق والصادر من المبدع الحق

المطلق هو بالحقيقة الوجود دون الماهية حقيقة المعلومية اليها بالمجاز فالحقيقة

للوجود ثانيا هو الوجود المنبسط الذى قد قصرت العبارات عن بيان انبساطه على المهيات

واشتماله على الموجودات وهو الوجه فقد رأيته ولعله وفيه ينديج جميع الصفات الجمالية

لبعد ذلك البدر ساكنة اي ثابتة والمستقرة على منوال واحد او بان يكون غير مستحق بان
يغلبه الشمس على وضع واحد ثم جعلنا الشمس على معرفة ذلك البدر ولسيلة رشده فان قلت البدر يعرف
فانه لا يظهر عنه الحس حتى لا يطلع الشمس ويقع ضوئه على بعض الاجرام او ان البدر لا يصير مستفادا به
الا بحركة الشمس روي عن ابن عباس رضي الله عنه ان دلالة الشمس معرفة لنا لو لم تكن لم يعرف الظل
فانما شعاع الشمس [illegible] بمكان الظل ثم قبضناه بالتدريج وسلبناه فيصير [illegible]
متفرقا دفعة واحدة لعطلت جميع جهات الانس وقال في معنى الآية وجه آخر وهو ان الله
سبحانه لبسط الارض واظلم العالم ولم يبطل الدوام حين اطلع الشمس فصيره دليل معرفة حتى تبين الاشياء
باضدادها ولم يختص اوقات الايام [illegible] الدليل الذي هو الشمس بالدخول [illegible]
وعلى هذين [illegible] وقد ذكر في بيان المعنى في
ان [illegible] عبارة عن زمان الغربة فان الناس قد كانوا في ظلمة الحيرة والشمس عبارة عن نور الاسلام
طلع بكمال [illegible] والسلام [illegible] قد طلع من افق الاكرام ولو كان الظل المذكور
دائما فقد كان الناس في الظلمة ولم يهتدوا الى نور الاسلام والمعرفة    گر نه خورشید جمال [illegible]
ذره [illegible] عشق کس [illegible] وقال صاحب كشف الاسرار [illegible] الآية [illegible]
معجزة [illegible] ولكنها [illegible] اما بيان المعجزة فانه هو قد نزل



لا مثل اندراج الجزء في الكل او المظروف في الظرف بل اندراج اللازم في الملزوم مثل اندراج
النصفية والربعية في الواحد والعدد اي قبل ان يصير جزءا للاثنين والثلاث والاربع فان العدد
الكل واحد ان لوحظ قبل ان يصير جزءا اندرج فيه النصفية للاثنين وقبل ان يصير جزءا للثلث
مندرج فيه الثلثية وكذلك الى [illegible] المنبسط بالسوي ونسبته اليه كنسبة شعاع الشمس [illegible]
فكما ان شعاع الشمس منبسط على الموجودات الحسية فكذلك الوجود المنبسط على الموجودات [illegible]
على [illegible] وكذا وحدته ليس وحدة عددية حتى [illegible]
الوجود منبسط على هياكل الممكنات وعلى الواح الماهيات منفصلا عن وصف [illegible]
من القدم والحدوث والتقدم والتأخر والكمال والنقص والعلية والمعلولية والجوهرية والعرضية والتجرد
والتجسم بل انه موجود بالذات [illegible] ويكون جميع الحقائق [illegible]
[illegible] اذا عرفت معنى الآية الباطن فاستمع ما فسره الظاهريين حتى يطابق الظاهر الباطن
والباطن الظاهر وهو ان ذلك [illegible] قدرته [illegible]
طلوع الشمس [illegible] الوقت من [illegible]
الى الطلوع [illegible] شعاع الشمس [illegible]
المذكور [illegible]

[illegible]

في وقت نوم القيلولة في سفره الى الطائف تحت شجرة وقد كان في حضرته جمع كثير من الاصحاب
وكان ظل تلك الشجرة لا يكفي لجميع الاصحاب في دفع الحرارة ولذا سمي قد مد ظل الشجرة
بمعجزته بحيث استراح فيه جميع جيش الاسلام وبعد وقوع تلك الواقعة قد نزل في حقه
تلك الآية المباركة وايضا بيان اقرب انه لما قال الم تر الى ربك فان موسى قد
آيس من غاية طلب الرؤية فقال من طلبها عليه لن تراني يا موسى ولكنه سبحانه بدون طلبه من
الرؤية منه قال في جوابه الم تر الى ربك نعم نرى بك يقينا فاخذه بكثرت جمع في خفيته
تما قيل في الآية الشريفة في كتب التفسير في معنى الم تر الى ربك الم تحقق وسبحانه فانها اولى في
التفسير حتى تبينت المطابقة مع ما قضاه من التحقيق ولنعم ما ذكر في الظاهر فانه جاري في الباطن ايضا
بلا تفاوت فعليك بالتدبر حتى يكشف لك الامر ويظهر ولذا حسن النمط المذكور هو ان
المشار اليه في قوله صبغة الله ومن احسن من الله صبغة    صبغة الله هست رنگ خم هو    پیسها یکرنگ گردد
اندرو    این خم نکرده عیبها    بشکند زین خم صد رنگ را    لان الوجه المذكور عبارة
عن سطوع نور الانوار جل ذكره فان وجه الممكنات عبارة عن لمعات نور جلاله وجماله
وسطوعات شمس مجده وكماله ولذا سبحانه خلق بنور الوجه المذكور ظلمة العدم وذلك من لوازم
رحمته الواسعة والخيرية المطلقة والماهيات بسبب ضرورة الوجود والعدم عنها ظلمانيته

تم قرة

ضرورة ان لا ظلمة اظلم من العدم فنور وجود المذكور وصبغته قصر نورانية فالاعدام لمية
الازل الواجب تعالى والموجود بالذات انما هو وجه الشيء الذي هو نفس هويته لا جهة التقوم من الماهيات
انما تشرع في انكار الوجود بانه ليس مما لا محل له في الثبوت بل شرعها النقص في الوجود ثم
صفاته ونجمه عنها ولكنها مع ذلك معقولة معقولة بلا شك في الذهن فهي باطلة لا تزال
عن الوجود العيني والاحكام والآثار المترتبة على الوجود مختل بها عنها لا غير اعني عيان الموجودات
العينية ولم تزل عن كونها معقولة في نفسها فهي الظاهرة من حيث عيان الموجودات كما هي الباطنة
من حيث معقولية مهيات الموجودات فقد كانت ثابتة في علم الواجب الازل فهي الاعيان
الثابتة ثم صبغها الله عز وجل من ظل وجهه وسطوع نوره فصارت موجودة متحققة في الخارج مثلا قبل ان
يصنع الصانع شيئا من الاشياء من الظروف والاواني والدور فهيئة ذلك في ذهنه قبل ان يصنعه
ثم لصنعه بصبغ الوجه في الخارج حتى ما تقابلت هيئته من العين والهيئة الثابتة في ذهن الصانع فتحققها
في الخارج من المستحسنات لهيئته ولا ريب ان الهيئة المذكورة قبل صبغها بالوجه المتحقق ليست الا هي حكم
عليها شيء ولا يتحقق في الخارج بالوجه الغير موجودة بل فهم عنها الثمرات الحكم بالوجه بغير صبغها والصبغ الوجه
والوجه المذكور هو الوجه الباقي بعد فناء كل شيء المومى اليه في قوله    ويبقى وجه ربك ذو الجلال
والاكرام ودنيا تولوا فثم وجه الله وكل شيء هالك الا وجهه هو والتضرع وجهه يرجع الى الذات الاحدية

لا الا شیٔ و قال علیه السلام فی دعاء الکمیل و بوجهک الباقی بعد فناء کل شیٔ و قد ورد احادیث
کثیرة فی انصار الحجاب و حجب الکلاذ و الصدوق فی تفسیر الوجه ان المراد بالوجه الدین و وجه
المصطفی و المرتضی و سایر الاولیاء صلوات الله علیهم الآلاف التحیة و الثناء لانهم مظاهر وجه الله وصل الی مقام جمع
الجمع و الصحو بعد المحو فیشاهد فی هذا المقام الخلق قائما بالحق فی جمیع الموجودات و یری الحق قد ظهر فی
کل مکان بصفة اخری و فی کل شیٔ بنعت مغایرة و ما ذلک المقام الا التجلی بالتنزل و قد تنزل
بعد الوحدة الصرفة فی مقام الجمع والمحو الی مقام الفرق و الصحو و هذا اعلی مقام الانسان فانه
ح یثبت الکثرة بما هو هو و صاحب هذا المقام شاهد الوحدة فی الکثرة و الکثرة فی الوحدة و عنده
یکون الوحدة مرآة للکثرة و الکثرة مرآة للوحدة فهو لا یحتجب برؤیة الکثرة عن الوحدة الحقیقیة
و برؤیة الوحدة الحقیقیة عن الکثرة و لولاه و لولاه لما کان الکون کذا
فرق جمع عین غیر خویش دید جمع غیرش را علم ننهاد حق صاحب تعطیل آمد فرق دان
کو به او در حق درین عالم نشان هر که گو نیست که جمع غیر در یقین او هست مسعود خبر ندید
صاحب جمعیت و بیش جنت فرق جان او در بحر وحدت گشته غرق جمع جمعیت اگر خواهی ببین اعیان
در مرآت همه نقش او نهان صاحب این مرتبه کامل بود زانکه جمع جمع و رشاد بود اعلم ان
کل فرد من افراد الانام اما ان یکون قابلا لعین او قابلا لعقل او کلیهما والا لا یتدرج یری الحق ظاهرا و الخلق باطنا فیکون

الحق عنده مرآة

الحق عنده مرآة الخلق لظهور تحقق عنده و اختفاء الخلق فیه اختفاء المرآة بالصورة و لهذا
یترنم بقول شیخنا البهائی ره جز ما و در دم لرزان رخش رخ تو کف جمله گویم که گوی صورت حق
جمله عالم به سیمای او مای شد بر روی غیر وی و الثانی یری الخلق ظاهرا و الحق باطنا فیکون الحق عنده
مرآة الخلق لاحتجاب المرآة بالصورة الظاهرة فیها و لذلک یقول جنه گویم بهر سیما که حق
رسید پای برهنه نه پا و الثالث یری الحق فی الخلق و الخلق فی الحق و لا یحتجب باحدهما عن الآخر
و یقول ما رأیت شیئا الا و قد رأیت الله معه و فی هذه الطبقات اشار العارف الکامل قدوة
المحققین آیة الله فی العالمین محیی الملة و الدین قدس سره و فی الخلق عین الحق ان کنت ذا عین
و فی الحق عین الخلق ان کنت ذا عقل و ان کنت ذا عین و عقل فما تری سوی عین شیٔ واحد
بالاشکال و المقام الاول مقام الفرق و الثانی مقام الجمع و الثالث مقام جمع الجمع و هذا مقام
الصادر الاولین و قد اشار الی هذه المقامات الشیخ الاوحدی قدس الله ضریحه و مرقده
آن یکی ماهی همی بیند عیان وان یکی تاریک می بیند جهان وان یکی هر سه را می بیند مدام
در کسی مشتبه کم و فهم صاحب مقام الثالث یعنی ذات الحق فی انه متصف بصفات اللطف
کانت او قهریة جمالیة کانت او جلالیة و لا یتفاوت فی نظره اللطف و القهر فانه یسلم
بجمیع و لا یتمیز عنده الجمال عن الجلال بل یری فی اللطف القهر و فی القهر اللطف و فیهما ذات اللطیف

والقهار والهادي والمضل ما شئتم به فهو در لطف تجله بوالعجب نی عاشقی این ره روضه پاره
ولو نشه باشد ولا کربلا را باز دانی از خطا دم محمد صلى الله عليه وآله در جمال الله که هو عبارة عن جامعیة
عن كمالات جميع الصفات والاسماء فهو مظهر تعالى در قلوب الكاملين وارواح جميعهم جمعیتهم بشرع
جمعیته ظهور بواطن الاکابر لشأنهم نبوة ولایته فتشعشع جماله ونور وجهه ظهر ولاح دائما
محامل جميع مراتبهم ومجامع درجاتهم فتستر في لحظه به لحظه تا بار چو گشت نور جمال محمدی
فذات کون باقی صفات موجودی نقاش صنع نقش جمال او چو نگاشت بنوشت لوح
صورت زبان احمدی والعمری نعم ما قال عارف الشبستری ز احمد تا احد یک میم فرق است
در عالم اندر آن یک میم غرق است میم الاحمدی عبارة عن دائرة وجود الموجودات التی هی
المظهرة الحقيقة المحمدية والميم في احد وارجبها ظهر تلك الحقيقة در جبين مرتبه الوجود وهو
من حيث الحقيقة ظاهرة ومتجلية في الكل فلهذا ان جميع المراتب الاكوانية من اجزاء حقيقته وفي الصورة
كلها مظاهره الذي ظهر وذلك الاول العقل الذي يسمى بروح الاعظم والقلم الكتاب والثاني
النفس الكلية التي عبارة عن اللوح المحفوظ والكتاب المبين والثالث الهيولى المسماة بالهباء
والرق المنشور والكتاب المسطور والرابع الطبيعة الكلية التي هي مبدأ آثار الاشياء وانفعال
والخامس فلك الافلاك والجسم المسمى بالعرش والسادس الكرسي المتلول الكلمات الثوابت

السابع

السابع فلك زحل المسمى بكیوان الثامن فلك المشتري وهو السعد الاكبر كما ان زحل
النحس الاكبر التاسع فلك المريخ المسمى بالاحمر وهو النحس الاصغر العاشر فلك الشمس وهي سراج الاعظم
الحادي عشر فلك الزهرة الملقبة بالسعد الاصغر الثاني عشر فلك عطارد المسمى بالكاتب وان زحل
والعطارد وسیمتان بالنحسین الثالث عشر فلك القمر وهو نيّر الاصغر الرابع عشر زحل المسمى بكيوان
الخامس عشر المشتري المسمى ببرجیس السادس عشر المريخ المسمى بالبهرام السابع عشر الشمس النير الاعظم
الثامن عشر الزهرة التاسع عشر العطارد والعشرون القمر والواحد والعشرون الحمل والثاني والعشرون
الثور الثالث والعشرون الجوزا ٢٤ هو السرطان ٢٥ هو الاسد ٢٦ هو السنبلة ٢٧ هو الميزان ٢٨ هو العقرب
٢٩ هو القوس الثلاثون الجدي ٣١ الدلو ٣٢ هو الحوت ٣٣ هو كرة النار ٣٤ هو كرة الهوا
٣٥ هو كرة الماء ٣٦ هو كرة الارض ٣٧ هو الجماد ٣٨ هو النبات ٣٩ هو الحيوان والاربعون
الانسان فصار دائرة عن العقل الكل في هذه الدائرة الى الآخر عن الانسان فظهر حقيقة الصورة الانسانية
صورة الانسانية فصار المظهر والظاهر شيئا واحدا والمقصد نقطة الاخير بالاول وقد تجلى
بكمال تمام الموجودات المذكورة في وجوده الكامل الاكمل ودر این ره سید ما هست الله
اول هم او آخر درین کار جایی که دو کون را وجودش منم ولقطره که صد هزار دریا
حرفی که نگفته ز ورگریست در دوره کتاب بوده هستم والعارف تنطق من ذلك الاحوال

ان وجه صحت آثاره علیه وآله فی اشیه الوجود تصرف المحاذه وهو الفارق المخصص الصورة المجردة

والصورة به انعرف لا یتمیز وجوده من وجه حق غیر بقیه برکم ان لا وجود لحجب نفسه وذاته

مطموس شمس فی بحر الاحدیة وهو صورته ذلک علم الله فی سره وفی عظمته ولو لم یکن الحجب

لاحترقت سبحات وجهه کما فی السموات والارض وتلک الصورة هو المنبعث العرش بطن وذرات

فقد لطفناه من ذرته ورده کالکوکب جبل ثبته وهو شبعه وضوء المشرق الاوقع الدحب باقیه بقائه لما تعلق

فالفائض الذی نوره الانوار ان یصدر منه والشمس اکبر فقد شرف بنوره وجه جمیع قطار السموات

المقتضی عنده نزه تمام انوار انما فیض عن الغیر لیس من هو الرتبة الرفعة فعبرة لا تحاکی

الشیء هو دا انه من مطلع شمس حاله الطلوع فقد در هو الوجوب ولا الوجود وصاحب الجلوه سبحانه

جمیع الصعه الموجودات منه ثانیا اذ لا یخرج من ذلک الوجود شیء الی تحقق الوجود به فهو

لب طلبه له ودرج جمیع المراتب الوجودیة ودرجات نوریه فلولا ان لطیفه الاقل غیر الوجود المذکور

الی الشیء الی الغایات فیصدق لنقصان من مصدریته لخروج بعض المراتب التی فاتته عن نشوة

مصدریته فامتنع عن ذلک علوا کبیرا فالوجود المذکور هو الفرض فی الدعا الاسابه الوجوبیت عنه ثانیا

واسطه ... فی غایة ... فلولاه لما خلق الله الافلاک لهم ما قال لنظامی در سر ره تحفه اتحاد

و هم نقش ثبت بر درج به احد نشت احمد سر ده فرد نیک دوست هر ده جهان است

فراک دوست حلقه حاره کالف اقیم دود طوق زوال دیگر زمیم دود لاجرم اوست

دزن جیم دال دایره دوست دخلکال بود در کیسه فرود خشت تاره در بحر سراز سرشت

رسم زیج است که در درکار پس وجود پس آرد بهار تحفه نیباد هم پیش بود خیم بدیت

بر محمد سپرده مه نگین دوان زر جد شده است خاتم او مهر محمد شده است کو شس جان محمد کس

خود جان حقه قسم اوست اله هر ما لبشه ولقد اتت لیعدر فی مدح ماه فرو ماند در حال

سر زده به ایسته ال تحر فدر فلک ور کمک نرنوشت در نظر قدر با کمال تحر و عده دوراز

لیله الاسری شب وصال تحر لعد ه نوح دخیل دموسی مسیح آمده محبوح در طفیل تحر عرصه کرسی وال

احمد لا نبیه در قیامت کر جمال تحر اله هر ماحد ره ولعمر الحبیب نعم ما قال الحوری ان

والعلماء دار رسول فی مدح مه سلطان وشراوفه شخر الدنیا ثره والاساطیر دکی الافقر ایکم من نقول ودان

دربار فی القلم والجمره واهل حاجب والارض کتاب مامحصر فضائله کتاب فضائل آدم

لاغ ذنب کو ذکری ذکت صور شب دبی والوجود المذکور المشتمل هو الصعب الذی کلا ما فیه

ابو النور الذی اشرقت منه الارض المیقات وشرف الارض بنوره رتبه وهو السماء والذی

نزل منه ماء ورد و حجه منه ادویه الاحیان الشاتیات الموت فیه حسنه مثلا ما یدل علیه قوله

دوز لسانی السماء رماه الفات رودیه نقصر بها ماء حی ما قال لسان الغیب علیه الرحمة ابن ایمه کمثل من

نفس مخالف در نحو   یک فروغ رخ ساقیست در جام   قطره دریا تو اقوال با رتبه حق

الرحمن من تفاوت وقوله وانزل من السماء ماء فاحیینا به الارض بعد موتها وقوله وجعلنا

من الماء کل شیء حی و فی الحدیث اول ما خلق الله الماء وقول بعض الناس من ان المراد بالماء

ماده الجسمانیات من جهه قبولها التشکلات بسهولته دون انه اول المخلوقات من العالم

الجسمانی فکان العقل اول الموجودات من العالم الروحانی ضعیف جدا عند العرفاء لان

مرادهم من الماء الا الوجود المنبسط المذکور وهذا الوجه هو بعینه الذی اشار الیه فی

حدیث کمیل وکلمه کن التی اشار الیه مولانا امیر المؤمنین فی خطبه نهج البلاغه بقوله انما یقول لما اراد

کونه کن فیکون لا بصوت یقرع ولا بنداء یسمع وانما کلامه سبحانه فعل منه ولا کان

فعل الله عز وجل هو الوجود المنبسط علی هیاکل الموجودات الامکانیه وهو الکلمه المنقسمه الی اقسام

ثلاثه فی کلامه ... فیما روی عن ابی القاسم الزجاج فی امالیه عن ابی طالب الانصاری

الکلمه اسم وفعل وحرف والاسم ما انبأ عن المسمی والفعل ما انبئ عن حرکه المسمی والحرف ما انبأ

عن معنی لیس باسم ولا فعل ... والعوالم ثلثه اقسام الجبروت والملکوت والناسوت

الحرف اشاره الی عالم الجبروت ... العقول الحکمیه ...

الصافی ... الاربعه ... والاداره معنا ... و کان ...

بالذات

ومشیته ودر رتبه الحروف التی جعلها اصلا لکل شیء لان کیهن فیه ذات منزلته

خبر شعشعه الهویات کالمطرب الحرفیه کلهم فی هیمان و حیره لمشاهده جمال الحق والمعروف المطلق

قال ان الله رضا پنهانه مشهور عشق بسبب دل لله ویسبحون ویهللون ولا یعلمون ان الله

ادم ودل ابلیس   خیال بود تو باشد الامور او   پیشم خبر از هر چه در عالم است

اشاره الی عالم الملکوت و الغیب الی عالم الناسوت ... نطفه ... و شوره ... الحق

فی قول الموری   آن نادم ویلم من رادی   و در دیده بامل حیرت   قال ...

انظامی فی دوره   رازنگه و بردم باندیشه راه   دین طاق فیروزه کوم کفاه   برام

طاق دریا شکوه   عشق چو وجه دلت در روح کوه   بالای چرخ شناس مو ثانک

در زیست صافی دیاک   شاید است این دوده و دو پیش نور   در بچه در بچه زاهم گشته

رخنه کرده ره یافت   باذره نور بدر تافته است   همان ...

در صحت کاین بود از شعاب   وجود دو ... چه دارم درست   نازم که چون فرو

و الدرنع بها فی فهم کلامه ره   ان المراد الداخل فی قوله عشق چو دود دیت در روح کوه ...

الماهیات الثابته فی علم الواجب وذلک ان المراد فی النور هو الوجه المنبسط المذکور ظهور الوجود

علی کل ماهیه حیثیه بنور انها ومعیارها فبعد تقدیرها عن کتم العدم فی عرصه الوجود ...

يناسب هو الايجاب كون الوجه المنبسط المذكور هو المنزه عما ترد ويمكن ان يكون
المراد من الدخان المذكور هو الوجه المنبسط والنور هو الوجه الحق الصرف وهذا يناسب
ذلك الاطلاق وايضا الوجه المذكور هو المراد من البحر في قول المولوی

منبسط بوديم يك جوهر همه / بی سر و بی پا بديم آن سر همه / يك گهر بوديم همچون آفتاب
بی گره بوديم و صافی همچو آب / چون بصورت آمد آن نور سره / شد عدد چون
سايه های کنگره / موافقا لقوله اول ما خلق الله جوهرة فنظر اليها بعين الهيبة فذابت
اجزائها فصارت ماء ثم تحرك الماء وطفى فوقه زبد وارتفع منه دخان فخلق السموات
من ذلك الدخان والارضين من ذلك الزبد ولا يخفى على من له ادنى تدبر تقريبه بهذا
ان المراد بالجوهر المذكور هو الوجه المنبسط الذي هو بمنزلة المادة للمجردات والماديات
وكان هذا الوجه للسموات والارض رتقا وذوبان الجوهر اشارة بنظر الهيبة اشارة الى ظهور
التعينات والتعددات والفتق بعدما كان رتقا قال الحق تعالى في قوله فسبحان الذي
بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون فقد ثبت له الملكوت والمراد من الشيء هو العالم الشهادة
ان كان الملكوت شاملا للعالم الجبروت والنفس واليه عبارة عن الوجه المنبسط وفي هذه الآية قد ذكر وجودا
الاشياء من الحق وترتب بعض على بعض الكلمة وعود الجميع الى الحق وكل واحد منهما بالعلوم

انتهی

غير متناهية وبعض خصوصيات الاخير وقد اشار الى البحر المذكور وترتب بعضه في الاشياء في قوله
ويس بما نظمه افصح شعرائها گر ز سر کار جهان آگه شوی / جان از این جوهر بریز
بر دو از فیض پروردگار / پس تا شد آن جوهر آبدار / در نیمه شد آن آب جوهر جدا
یکی زیر و دیگر زبر یافت جا / بطبع آن دو نیمه چو کافور و مشک / یکی نیمه ترک گشت یکی نیمه
ز زیر یکی نیمه جنبش پذیر / ز جنبش اگر نیمه آرام گیر / شد آن آب جنبش پذیر آسمان
شد آرام ز آن یک زمین و زمان / خورد تا یاد است پرورش نیافت / برون ز آن خط خود اندرا
نشت جای والوجه المذكور هو المنبع المذكور في كلام النظامي حكاية عن سقراط نخستين اثر
کاو ز جنبش نمود / جز از وجه او هیچ جنبش نبود / زهیبت ز راز گشت ابر بر شد / همه وصف وبار
او لو ز وی شد / زبان او ز گشت پیدا سپهر / پدید آمد از زیر وف ا و ماه و مهر زمانه ز نی
ز کار او فتاد / زمین گشت بر جای خویش ایستاد / و زین سرها همچون ره نبرد کز فهم
سخ ز تش پشمرد / والحقيقة المذكورة الوجودية مع تجردها عن كل التعينات وتنزيهها عن جميع
التقيدات مشتملة على جميع النعوت الجمالية والصفات الجلالية لانها ظهور الذات الحقة الذي
يكون معدن الحسن والجمال ومنبع الكمال والجلال وراه هو اشار لسان الغيب حيث
اين سقف بلند ساده بسیار نقش / زین معما هیچ دانا در جهان آگاه نیست / فذلك الوجه

المشكك بالواحد ونسبته الى مراتب كثيرة فان الواحد اوجد بتكرره العدد اذ لم يكن العدد
ثم تكون حصول العدد وليس في العدد الا حقيقة الواحد لا بشرط شيء والعدد تفصيل مراتب الواحد
مثل الاثنين والثلثة والاربعة وغيرها الى ما غير النهاية ولا شك ان هذه المراتب ليست
اوصاف زائدة على حقيقة العدد فان كل مرتبة من المراتب العددية مخالفة للاخرى
لكن كل منها نوع بسيط فصورة العدد عين مادته وفصله عين جنسه اذ التعين والامتياز في انواع
بصرف حقيقته مابه الاشتراك وما به الاتفاق فيها فحقيقة الواحد غير ملحوق بمعنى فصلي او عرضي
صنفي او شخصي اضافي ذو اطوار وشؤنات متنوعة واطوار متفاوتة ثم ينفتح لكل مرتبة
من مراتبه الكمالية معان ذاتية واوصاف عقلية ينتزعها العقل منها ثم من كل مرتبة
مراتب الهويات الوجودية المتفاوتة الذوات معان ذاتية واوصاف عقلية هي المسماة
بالمهيات وقد حققنا انها ليست في الواقع ولا زائدة على الوجودات الا بنوع من
الاعتبار الذهني فايجاد الواحد بتكرره العدد مثال لايجاد الحق الخلق بظهوره في اطوار
الكون ومراتب الواحد مثال لمراتب الوجود واتصافها بالعوارض واللوازم كالزوجية
والفردية والعادية والصمية المنطقية مثال لاتحاد بعض مراتب الوجود بالمهيات واتصافها
بها على هذا الوجه من الاتصاف المخالف لسائر الاتصافات المستدعية للتغاير في الوجود

والعقل

والصفة في الواقع وتفصيل العدد ومراتب الواحد مثال لاظهار الاعيان بحكم الاسماء
الالهية والصفات الربانية والارتباط بين الواحد والعدد مثال الارتباط بين الحق
والخلق وكون الواحد نصف الاثنين وثلث الثلثة وربع الاربعة وغير ذلك مثال
نسب اللازمة التي هي الصفات للحق اذا عرفت ان نسبة الوجود الحق تعالى بالنسبة الى الوجودات
الممكنة كنسبة الواحد بالنسبة الى الاعداد وتعرف بهذا النسبة بين الوجود المنبسط وبين الوجودات
الخاصة الامكانية فتقول ان الحقايق موجودة متعددة في الخارج كما يشاهد وملاك
امر واحد هو حقيقة الوجود المنبسط بنفس ذاته لا بحيث جاعل وحيث التعدد فيها اعتبارية فا
المتعدد يصدق عليها انها موجودات حقيقة والتعدد اعتباري او البعد افراد
سنخ الوجود عن المتكلم لم يبق الا محقق في الواقع الا الوجود الانتزاعي الذهني ولا
ريب ان هو المقصد عالم شريف مسلكه دقيق وعرة ليس نصيبا لجميع الاذهان بل لمن
قدم راسخ في التصوف والعرفان فاعطي له هذه النعمة العظمى والبهجة الكبرى اذا
عرفت اوصاف الوجود المنبسط وحقيقة هي حقيقة النبوية فاعلم انه يكون حقيقة الولاية
وحقيقة سائر الائمة ع ايضا لما قال ص علي مني وانا من علي حسين مني وانا من حسين
وقال ص انا وعلي نورا بين يدي الله مطيعا يسبح الله ذلك النور ويقدسه
قبل ان يخلق آدم باربعة عشر الف عام الى آخر ما قال ص وقال ص ان الله خلقني

وعلیّاً من نور واحد بین یدی العرش یسبّح الله تعالی ونقدّسه قبل ان یخلق آدم بالفی
عام الخ ودر این حدیث ان الحسن والحسین نوران من نور رب العالمین وحقیقت
انا من جزو وعلی من جزو ٥ الانوار کلها من نوری ونور علی وقال صلعم ان الله خلقنا لانبیا
من انوار شتی وحقیقت انا وانت من شجرة واحدة فانا اصلها وانت فرعها والحسن
والحسین اغصانها وقال علی ع انا الذی عندی مفاتیح الغیب لا یعلمها بعد محمد غیری
انا بکل شیء علیم انا الذی قال فیه رسول الله صلعم انا مدینة العلم وعلی بابها انا ذو القرنین
المذکور فی الصحف الاولی انا الحجر المکرم الذی تفجرت منه اثنتا عشرة عیناً
انا اللوح المحفوظ انا آدم الاول انا ابراهیم الخلیل حین القی فی النار انا موسی الذی یعنی
قال شیخ عبدالرحمن الجامی عالم نطق رحیلی جود و ز درتی عیان ذات تو مقصود از
در علم آمده لیک بر آدم مقدم بجهت اندر ازل نام سبقت گرچه بر حوا و آدم آمده
آدم اندر قوی گر ذات پدر پدر زنی گرچه آدم از ره صورت مقدم آمده صدق
دعوی را درین سخن خاطب بوتراب شاهد است اما ز برهانش مبهم آمده
ثم قال ع انا فاتح الاسباب انا منشیء السحاب انا مورق الاشجار انا مخرج
العیون انا مطرد الانهار انا داحی الارضین انا ساک السموات انا الذی
عندی فصل الخطاب انا قسیم الجنة والنار ان رجال وجه الله انا معصوم من عند الله

انا حجة الله علی من فی السموات ومن فی الارضین انا مقلب القلوب والابصار انا
الیّ ایابهم ثم ان علینا حسابهم انا الذی قال رسول الله صلعم یا علی الصراط صراطک و
الموقف موقفک انا الذی عندی خاتم سلیمان انا الذی اتولی حساب الخلائق انا الذی
عندی علم الکتاب ما کان وما یکون انا خازن علم الله انا قائم بالقسط انا دابة الارض
انا راجفة انا رادفة انا الصیحة بالحق یوم الخروج الذی لا یکتم عنه شیء فی السموات والارض
انا صورت مع زین ابی طالب فی الحروب کاصوات الرعد انا اقر حیث حق اثر محبة کنت خواص
لا اله الا الله محمد رسول الله علی ولی الله ووصیه وقال ثم خلق العرش وکتب علی ارکانه لا اله
الا الله محمد رسول الله علی ولی الله ووصیه وقال ثم خلق الارضین وکتب علی اطرافها لا اله الا الله
محمد رسول الله علی ولی الله ووصیه ثم خلق اللوح وکتب علی حدوده لا اله الا الله محمد رسول الله
علی ولی الله ووصیه انا اسم الله الذی کتب بها مسیرا انا ذلک الکتاب لا ریب فیه انا
اسماء الحسنی التی امر الله ان یدعی بها انا الذی لا یبدل القول لدیّ وما انا بظلام للعبید انا
النور الذی اقتبس منه موسی فهدی انا صاحب الصور انا مخرج المؤمنین من القبور انا الذی عندی الف
کتاب من کتب الانبیاء انا المتکلم بکل لغة فی الدنیا انا صاحب نوح ومنجیه انا صاحب ایوب المبتلی
ومنجیه وشافیه انا صاحب یونس ومنجیه انا اقمت السموات السبع بنوری وقدرتی الکاملة انا الذی

بي اسلم ابراهيم الخليل رب العالمين وافتر نقضوا ان عصاه الكليم وبه اخذ بناصية
الخلق اجمعين انا الذي نظرت في عالم الملكوت فلم احد غيري شيئا وقد غاب انا الذي
احصى هذا الخلق وان كثروا اني ادينهم الى الله انا وما اعتقد في الارض والمفوض اليه
امره فاحكم في عباده انا الذي دعوت السموات السبع فاجابوني فامرتها فيفعلون
انا الذي بعثت النبيين والمرسلين انا الذي دعوت الشمس والقمر فاجاباني انا ادحي الليل
وعالم بالاقاليم انا امر الله والروح انا الذي قال له عدوه القيا في جهنم كل كفار عنيد انا الذي
اقدر اقواتها ونزل المطر واسمع الرعد والبرق انا مضيئ الشمس ومطلع الفجر ومنشي النجوم
ومنشي الفلك في البحر انا الذي اعلم خطرات القلوب ولمح العيون وما تخفي الصدور
انا صلوات المؤمنين وزكواتهم وحجهم وجهادهم انا الناقور الذي قال الله تعالى فاذا نقر في
الناقور انا صاحب النشر الاول والاخر انا اول الحق الادم نوري انا وعي نوره
انا صاحب الكواكب ومدبر الدوق انا صاحب الزلزال والرجفة انا صاحب الثناء
وصاحب البلايا وفصل الخطاب انا صاحب ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها
في البلاد [illegible] انا المنفق الباذل بما فيها ان اهلكت الجبابرة المتقدمين بسيف ذو الفقار
انا حملت نوح في السفينة [illegible] انا الذي انجيت ابراهيم [illegible] انا يونس [illegible] الحوت

اخر

ربيت المجالس لطف الله خفي
انا مخرج العيون [illegible] ومغرس الاشجار
انا الذي اقوم [illegible] لذرات [illegible] وقلت [illegible] اعلم [illegible] ان [illegible]



وحرجه انا صاحب موسى والخضر ومعلمهما انا مشي الملكوت والكون انا البارئ انا المصور
في الارحام انا الذي ابرئ الاكمه والابرص واعلم ما في الضمائر انا المتكلم بما كان وما يكون
وما تدخرون في بيوتكم انا البعوضة التي ضرب الله بها مثلا ان الله لا يستحيي ان
يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها انا الذي اطاعني الله في الظلمة انا الذي [illegible] الخلق الظلمة
ودعي الى الظلم فما حضرت [illegible] وقال جل وعلا فلما جاءهم ما عرفوه كفروا به انا الذي كورت
لهما انا الذي هو حامل عرش الله مع الابرار من ولدي وحامل العلم انا الذي اعلم تاويل القران
والكتب انا الراسخ في العلم انا وجه الله في السموات والارض كل شيء هالك الا وجهه انا
صاحب الجبت والطاغوت انا باب الله الذي قال الله تعالى ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا
عنها لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي
المجرمين انا الذي [illegible] انا الذي ردت الشمس مرتين انا الذي [illegible]
بالطاقة انا اسم من اسماء الحسنى وهو الاعظم والاعلى انا صاحب الطور انا صاحب الكتاب المسطور
انا بيت [illegible] المعمور انا حرث النسل انا الذي فرض الله طاعتي على كل ذي روح متنفس انا الذي
بشر الاولين والاخرين انا قاتل الاشقياء بسيف ذو الفقار ومحرقهم بالنار انا الذي [illegible] الدين
انا مشتري الطالبين انا الذي [illegible] انا الذي [illegible] المنافقين عن حوض رسول الله

یا بن سوم لا تزین وخولکان … انا الذی بیده مفاتیح الجنان ومقالید النیران انا الذی جعل

الجباره بالعطاء نور الله ودرع الحجه فبای الله الا ان یتم نوره وولایته جعل الله … گذرد

وعطا نحو البحیره انا مع رسول الله فی الارض وحق فی الارشاد وینبع الرشاد انا …

والروح تحرک والنفس تنفس انا عالم صامت ومحمد عالم ناطق انا صاحب فرعون الاولی انا

جاوزت موسی واغرقت فرعون انا معذب یوم الظله انا آیات الله وامین الله انا حی

لا یموت انا اخرج وارزق انا السمیع انا العلیم انا البصیر انا اجوز السموات السبع والارضین

السبع فی طرفة عین انا الاول وانا الثانی انا ذو القرنین هذه الامه انا الذی انفخ فی الصور

یوم عسیر علی الکافرین غیر یسیر انا الاسم الاعظم وهو کهیعص انا المتکلم فی لسان عیسی انا یوسف الصدیق

انا الذی یصلی خلفی آخر الزمان عیسی … انا المنقلب فی الصور قال المولوی ره   ای کیمیا تحقیق حقایق

گر ز دو برهان سطر حق … بود   با ملک سلیمان و با عصمت یحیی با عزت آدم و داود … بود آن

نقطه توحید احد گردم احد جز او نفس وحدت … بود   آن بود وجود در جهان گر ز ره معنی بداد

نشد کاملم موجود … بود   آن روح مصطفی در … بوحشت … ات … بود هم

صابر و هم حاذق … هم ادریس … هم اول و هم آخر و هم ظاهر و باطن

هم واحد و هم موجود … بود   این سر شنو باز ز شمس الحق تبریز   از نقطه وجود جهان … بود

ثم قال انا الآخر والاول انا ابده وعجبه انا فرع من فروع الزیتون وقندیل من قنادیل

النبوه انا سطحه الاشیاء کیف شاء انا الذی اری اعمال العباد لا یعزب عنی شیء فی الارض

ولا فی السماء انا مصباح الهدایه انا مشکوة فیها نور المصطفی انا الذی لیس شیء من

عمل عامل الا بمعرفتی انا خازن السموات والارض انا قائم بالقسط انا عالم

بتغیر الزمان وحدثانه انا الذی اعلم عدد النمل ووزنها وسنخه … الجبال ووزنها وعدد قطرات

الامطار انا آیات الله الکبری التی اراها الله فرعون وعصاه انا الذی اهلک … الدین

… الاشیاء کیف شاء انا الذی … الکفار کف … فرجوا … بلکوا

انا الذی جحد ولایتی الف امة فمسخهم الله انا الذی سالف الزمان … وظاهر فی … ان

انا الذی … الفان وسبعون اسما من اسماء الله العظام انا الذی اری اعمال الخلائق فی

مشارق الارض ومغاربها ولا یخرج عنی شیء منهم انا قاصم فراعنة الاولین ومخرجهم ومعذبهم

فی الآخرین انا معذب الجبت والطاغوت ومخرجهم ومعذب یغوث ویعوق ونسرا … افقو

کفرا انا المتکلم بسبعین لسانا   کل شیء … وجه انا الذی اعلم ما یحدث بالليل والنهار بعد امر وشیئا

بعد شیء الی یوم القیمة قال المولوی   در جهان بود نشان الله مولانا علی   در … غیب

الله مولانا علی … دانسته … روز همه انجام و آغاز همه ای قدرة … الله مولانا علی … جان

جان ز نور کان ز تو هم روح هم ریحان ز تو   هم جانان هم جانان ز تو الله مولانا علی

قوت دهم ارکی سلطانی دهم اعظمی بر جوه عالم الحی الله مولانا علی   هم انبیا کو یار تو هم اولیا

در نار تو هم عارفان شیدا ز تو الله مولانا علی   ثم قال علیه السلام انا الکعبة الحرام والبیت الحرام

والعتیق انا الذی لا یلحقنی [illegible] و [illegible] طرفة عین ولمح البصر انا محمد المصطفی انا علی المرتضی

کما قال النبی [illegible] انا الممدوح بروح القدس انا الذی لا یقع علیه اسم و شبه انا [illegible]

الوجه [illegible] کیف شاء فیها قال المولوی المعنوی قدس سره   آن امام مبین و [illegible] خدا   آن امام [illegible]

وجه اهل صفا   آن امام مر قایم است بحق   در زمین و زمان در [illegible] سما   ذات اوست

واجب العصمه او منزه ز شرک و کفر و ریا   عالم وحدت منزل او   [illegible] صفات فنا

اوست جان حقیقت انسان جمله [illegible] در و بر جا جنبش او بود ز حق قدیم   گردش او بود بکف قضا

هست [illegible] خالق حق هست [illegible] آن [illegible] اعلا   حکمت او [illegible] کس [illegible] حکم

عالم [illegible] اوست [illegible] بلا اول   آخر او [illegible] بی انتها   [illegible] اولیا

راست دیده [illegible]   او بحق ظاهر است در کونین   [illegible] که او [illegible]

او بحق است و حق ازو ظاهر   او بحجت [illegible] بقا   لمعه نور [illegible]

او که [illegible] آفتاب از ضیای خورشید [illegible] که شده [illegible]

مظهر اشیا

مظهر الاشیا   با ولای علی تجلی خدای   نه نهد در بهشت آدم پا   مطلع گشته از [illegible]

شیخ آدم ز علم آن امام لقا   سجده کردند مر ورا ملکوت   زانکه بد نور خالق

یکتا در ره قدس عالم جبروت   انبیا را در ولایت وی رهنما   شیث در ختم [illegible]

نور علا   گشت واقف ز عالم اعلا   نوح ازو یافت آنچه مطلبیه   [illegible]

منزل علیا یافت طوفان عزت اندر دهر   نوح ناجی که رسته شد ز بلا   [illegible] آتش

خلیل در دولت   شده بر او نار لاله حمرا   جمله نسرین و سنبل گل شده   نار نمرود [illegible] خلیل خدا

رو [illegible] گشت قربان کیش او [illegible]   [illegible] یعقوب [illegible]

یوسف [illegible] شبه ضیا   نور او دید موسی عمران   گشت واله در آن شب یلدا

اربعینی فتاده بد [illegible]   گشته مستغرق وصال لقا   [illegible] گشت

[illegible] جمله انبیاء ز ستر   گشت با ذات مصطفی مبدا [illegible]

در مدینه علم در حقیقت امام هر دو سرا   لطف او بود همدم مریم   گشت عیسی از آن [illegible]

[illegible] در شب قرب در مقام دنا   از علی شنیده [illegible]

[illegible] این عم رسول   اوست [illegible] زهرا   رهروان [illegible]

مطلوب عارفان [illegible] جمال [illegible] عالم همه [illegible]

علم جاوید شد بر او روشن کرد تحقیق رمز ما اوحی دوست مقصود کل موجودات
دوست واقف ز کنههای خدا ذره بینش از او ادنی تا که فوق تحت سرا قائم
علم داده آیت اوست کرده در قصر دین شرع بنا اول و آخر او بود در دین
ظاهر و باطن او بود کذا مانده در دست او معنی رمز در ولایت داده کرده ولا کی تحریر
کی تا بر او بحث قل اللهم روح اعظم بگرد مرقد او در نماز و طواف و ذکر و دعا
کشف احمد خود از سر تحقیق بو تراب شاه مرده سرا گر تو او شناخت کرده الا او دست
بنا تن دیگر ای جه که گوهر صفا مور مسکین جو رو باد آرند در امیر است و اما در و دو لا ما همه
ایم او جو رسید ما همه قطره ایم او دریا ما همه مرده ایم او زنده ما همه قیس ایم و او لیلا
ما همه غافلیم و او آگاه ما همه فانیم او بقا شمس دین چونکه صادق در عشق جان فدا
کن برای مولانا تا بجو جنت وجه جانان تاریخ قطره است بی دریا بنده فانیان
بکمال یقین بیش گر تو ای رسیدی به تحت لوا اعلم ایها السالک الی الحق و صراط المستقیم ان
الحدیث المذکور و تلک الابیات [illegible] لا تعتقد فیها الظاهر بیقین من العلماء [illegible] تکلموا
فی حقیقة مضمونها بالحکم الظاهری تکلیفه یجب علی السالک المذکور ان یعتقد فی جمیع المذکورات
و تعتقدها و یسلب عن الله [illegible] و الحلول و الاتحاد و التعطیل و التفاوت و [illegible]

النفس

وعزته [illegible] بالحکمة [illegible]
[illegible]
[illegible]

النفس [illegible] و اکرنا [illegible] المذکوره و محل [illegible] ثبات [illegible]
تفضل الله سبحانه و اجری علی [illegible] النوره بانوار [illegible] و ممن ذهب بخلاف [illegible] الفقهاء
و الاصولیین صدر الفضلاء و المجتهدین زبدة المحققین و المدققین مولانا میرزا ابو القاسم القمی صاحب القوانین
فی علم الاصول فی کتابه الذی قد جمع فیه [illegible] المنقول [illegible] الناس [illegible]
و لکنه قدس سره [illegible] بالحکم [illegible] الحکم [illegible] الظاهر [illegible]
[illegible] بالظاهرة باشال الکلمات [illegible] یجب [illegible] ان [illegible] ان اشال [illegible]
غیر صادر [illegible] الامام [illegible] الکذب [illegible] الامام علیه السلام [illegible]
صفات الواجب جل جلاله فی [illegible] قدس سره [illegible]
و حجة [illegible] صفات الله [illegible] قال فی [illegible] الحدیث المذکور [illegible] الامام [illegible]
[illegible] الظاهری [illegible] من المسلمین ان یجعله صفات مولانا امیر المؤمنین
فی الحدیث [illegible] قال مولانا المعظم [illegible] المکرم قطب [illegible] شاه [illegible] ابیات
همه آیات [illegible] هم نفی شرک حق باثبات [illegible] خواهی اگر [illegible]
[illegible] ذات خدا ذات [illegible]
العالمون [illegible] الاساطین [illegible] ذکر کلماتهم قدس الله اسرارهم [illegible] باد گرد [illegible]

ونرجع الى المقصود ونقول ان الحقيقة الوجودية ذو مراتب متشابكة ودرجات متخالفة ولكل حقيقة بالاشتراك
والتوالف عين حقيقة مابه الامتياز والتخالف لان الاختلاف فيها نفس حقيقتها الوجودية
ومراتبها من التقدم والتأخر والشدة والضعف والغنى والفقر والنقص والكمال ولا يباين كلا
من هذه الامور عين الوجود ونفس النور ولكل مرتبة وانية منها يكون في قوة الذات الا مرتبة
العالية مصداقية الهوية لها والمرتبة الالهية متقومة للالهية تقدست فيكون العالية هي الذات تعالى
القوة والذات وهي الى في مقام الضعف اذ هي وجهها ووجه الشيء هو الشيء بالوجه ومن هذا قال
انا مدينة العلم من رآني فقد رأى الحق مع كلية وكلمة قدوتي زيارة لها نورا اعلم وجها بالحق
في الدنيا والآخرة ومن هذا اعرف سر قول بعض العرفاء بحديث المذكور عليه السلام
والقرآن المجيد الكريم واللوح المحفوظ وآدم ونوح وابراهيم وغيرهم الانبياء واولياء وكونهم عينهم
ما قال المولوي هم موسى هم خضر هم الياس عليه هم صالح پیمبر داود هم آدم هم شيث
ادريس عليه هم عيسى وهم يوسف وهم هود وهم نوح وقد امر الله تعالى الملائكة بالسجود لادم
مع انهم قد كانوا مأمورين لان يعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء فاذا عرفت ان هذا الحق
هو الوجود المنبسط على هياكل جميع الممكنات فنقول ان مجموع العالم من حيث المجموع شخص واحد
له وحدة ذو مرتبة مترتب بالترتيب العلي والمعلولي فالاشرف الى الاخس فالاخس

والا لما ... الا الى الادنى وذلك شخص الواحد هو الانسان الكبير ووحدته
... كون عنه بوده وعلة تمام شيء واحد وهو الحق الاول فانه ورب الحق الانسان الكبير شخصه
وهو كل الاشياء فانك اذا وقفت الانسان الكبير كانك وقفت جميع العالم واذا وقفت جميع العالم
فكانك وقفت الانسان الكبير الذي هو العقل الكل بلا اختلاف حيثية تقييدية ولا تعليلية الا لمجرد الاجمال
والتفصيل فان الله سبحانه ابدع مجموع العالم الكلية مرة واحدة مع ان بعض اجزائه من جهة الوجود كالازمنة
والحركات وبعضها فوقه الوجود وبعضها خارج عن القسمين ولا استبعاد من ذلك فان وحدة العالم
وحدة اخرى غير الوحدات العددية جامعة لها محيطة بالكثرة وهذه الحركات والتجددات والازمان
والحجابات كلها منطوية تحت تلك الوحدة وذلك امر لا يعرفه احد غير الراسخين في العلم
لا يقال انكم قد اثبتم ان الواحد لا يصدر منه الا الواحد والباري واحد فعلى هذا التقدير يلزم ان يصدر
منه اكثر من واحد وانكم جعلتم العالم كله هو الانسان الكبير وهو العقل الكل ونقول انه الصادر من الباري
لانا نقول ان تمام حقيقة الشيء انما هو ما يكون بمنزلة فصله الاخير وهو صورته التي تقوم بها ماهيته
ونحن في بحث المعاد ان شاء الله تعالى ان الشيء بصورته هو ذلك الشيء لا بمادته وتحقيقنا ان الصادر من الحق
الانسان الكبير شخصه وله اعتبار الاجمال واعتبار التفصيل والتفاوت بين الاجمال والتفصيل انما
هو الادراك لا التفاوت في المدرك فان ... الى مجموع العالم بما هو حقيقة واحدة

حكمت بأنه صدر من الواحد الحق صدورا واحدا وجعله بسيطا وإذا نظرت إلى معانيه المتفرقة و جد
واحد الحكم بأن الصادر منه أولا هو أشرف أجزائه وأتمّ ستروما ثم ما هو عقلا أول ثم ما بعد أجزائه وجها
فواحدا على ترتيب الأشرف فالأشرف والأتم فالأتم وهكذا إلى أدنى الوجود وهو حقيقة العالم
هو الحقيقة المحمدية وهو أول تعين حصل للحقيقة الأحدية بمقتضى قاعدة امكان الاشرف ويقال له
القضاء وام الكتاب والروح والنور ويقال في لسان المحققين بالعرش المجيد واللوح الاجمالي
واللوح القضائي والقلم الاعلى والعقاب والآدم المعنوي والروح الكلي والبحر [illegible] والامر [illegible]
والعقل [illegible] والركن الابيض من العرش اما قول البعض فلعله لانه مجرد عن المادة فيكون وجوده
لا جزء اولى جهة انه عدم [illegible] واما القول بالمادة فلعله بصيغة بالبياض فلكونه اول
موجود رجح وجوده على عدمه اذ الوجود يعبر بالبياض والعدم بالسواد او لانه نور صرف من
غير خلط ظلمة الماهيات على ما ذهب اليه شيخ الاشراق فرتبته نورية [illegible]
شروس التحقيق انه نور مشرق الاعلى [illegible] الملك الجبار كما في حديث [illegible]
اعلم ان الابداع والمشيئة الازلية [illegible] واحد والاسماء [illegible] كان اول [illegible]
[illegible] الحروف [illegible] [illegible]
ونسبك الحروف بحرف [illegible] من اسم حق وباطل وفاعل ومفعول ومعنى [illegible] حقيقت



[illegible] العقاب [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] الحقيقة [illegible] [illegible]
[illegible]

الامور كلها وهو اجمل الحروف في ابداعه لها [illegible] الا مستهلا كما نحن [illegible]
واول ما عرف سابقا او لعدم الحوائج الجسمانية واما تسميته بأم الكتاب فلكونه نشأة [illegible]
تمام الموجودات الكلية والجزئية ونسبته والقوله كلها منه وهو واسطة [illegible] الحق الاول
واما تسميته بالروح فلكونه [illegible] اول الحق وسببا لحياة جميع الموجودات واما النور فلكونه ظاهرا
بنفسه بوجوده وواسطة [illegible] من [illegible] [illegible]
البسيط [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] او گشت خانه منظر من شد جهان [illegible]
[illegible] في كل [illegible] [illegible] اعلم [illegible] الله [illegible]
اسم الله [illegible] جميع الاسماء [illegible] [illegible] مع جميع [illegible]
[illegible] الاسم بالنسبة الى الاسماء [illegible] احد [illegible]
في كل واحد من الاسماء [illegible] مع جميع الاسماء وباعتبار [illegible] يكون مظاهر
الاسماء ومظاهر مظهر هذا الاسم الاعظم لان ظاهر المظهر [illegible] في وجود [illegible] واحد
از صفای می و لطافت جام درهم
آمیخت رنگ جام و مدام همه جام است نیست گویی می یا مدام است و نیست گویی جام

تا هر ارزنگ نقاب گرفت رخ برداشت از میانه ظلام روز و شب با هم آشتی
کردند کار عالم از آن گرفت نظام فمرتبه هذه الحقیقة بالحقیقة ولا کثرة فیه وان کان
فی ظرف الذهن کل واحد من الظاهر والمظهر ممتاز عن الآخر کما قال ارباب النظر ان
الوجود عین الماهیة فی الخارج وغیرها فی الذهن فاشتمال مظهر الاسم الاعظم علی مظاهر
الاسماء مثل اشتمال حقیقة واحدة علی الافراد المتنوعة وباعتبار الثانی یلزم ان یکون
مظهره ایضا شاملا لجمیع المظاهر من حیثیة مرتبة الالهیة مثل اشتمال الکل المجموعی علی اجزائه التی
هی عینه باعتبار الاول وغیره باعتبار الثانی واذا تحققت هذا المعنی فمن الحقائق
حقائق العالم فی العلم والعین من جملة مظاهر حقیقة الانسانیة وهذه الحقیقة مظهر اسم الله الجامع
والروح مظاهر جزئیات روح اعظم الذی هو روح الکل والعنصری اذ الجزء الی کل
صور حقائق العالم ونورها ایضا صور تلک الحقیقة ونورها فی العالم صار ناکمل الا حیث
ان ظهور حقیقة الانسانیة فیه وهذه الحقیقة بسبب نشأتها علی الکل وظهورها علی الجمیع ودعا ظهورها
علی التمام صار مستحق لمقام الخلافة فی هی جمع حقائق العالم والانسان الکبیر مرتبة الثانی
من الوجود ولهذا اشاره بحرف الباء ذوات الاحدیة من جهة کونها مرتبة الاول
من مراتب الوجود تکون شارة بحرف الالف وظهرت بصورت حرف الباء

ب

بی مظهرها ذوات الحق فی مرتبة الاحدیة اذ هی لا تطلع عن جمیع النسب والاضافات
لیس لها فی هذه المرتبة واسم ورسم ولما نزلت بسبب حب الظهور والاظهار فتجلت اولا
بصورت الکل الذی هو الروح الاعظم والعقل الکل وشاهد ذاته بتمام الاسماء
والصفات بتفصیل العلمی فیه ومن جهة تحقق ذاته مع الکمالات التی له تعالی
وصیرورة ما بالقوة بالفعل ظهر من مرتبة العلم فی صورة السریانیة فی مراتب الممکنات
تا کمال علم ازو ظاهر شد انبه در سر در بصحرا نهاد حتی ینتهی مرتبة الانسانیة التی هی
آخر التنزلات فصار منصبغا بجمیع المراتب حکما اذ شاهد ذاته فی مرتبة حقیقة
الانسانیة بشهود العلمی بجمیع الاسماء والصفات فشاهد ذاته ایضا فی الآخرة لنشأة
الحسیة الانسانیة بشهود العینی بتمام کمالات الانسانیة وجمیع الکمالات الصفاتیة
وظهر کل الکمال کان خفیا فی نشأة الآخر الانسانیة ولیس مرتبة وشهود الحق فی العلم
والعین بالحقیقة غیر الانسان ویکون جمیع مراتب الموجودات باسرها مرآة
کمالات الانسانیة جنبش بحر عشق پیدا شد موج زد نقش ما هویدا شد
گشته دریا خیال صورتها ما شد انجو ز در دریا شد هر در عالم نقش ما بنمود
اصل جمله حقیقت ما شد جهان را سر بسر در خویش می بین هر آنچه آید از چشم

لاجل کون مجموع عالم صورت انسان الکبیر اعنی عقل الکل و هو قد ظهر فی مرتبة الثانی
حیث الحقیقة فصار تمام عالم اجزائه و لا یخفی لک هذا المعنی الا افراد تجلیت تبیین
الذی هو المانع لظهور کمال الاطلاقی لتلک الحقیقة فی التجلی الالهی مجرداً و فانیاً
و بقیه مطلق عن جمیع القیود و اذا وصلت الی هذا المقام تمم احاطته لجمیع العالم
نه در دایره کز نوی مرکز انی باز   یقین شود که زهر وصف و نعم پیوند قاب
عزت ده پرده جمال تو نه   توئی که در صدف بسم در تکونی   و ذرت بعالم
اعنی الهیئة الاجتماعیة قد ظهرت فی الاخر لما عرفت ان الانسان هو نقطة النهایة
من قوس النزولی لدائرة الوجود و نقطة البدایة من قوس العروجی و آخر جمیع الموجودات
لکونه علة غائیة لایجاد و هر اول کاشف متقدمة فی الذهن و لکنها متاخرة فی الوجود
الخارجی   در اخر گشته پیدا نقش آدم   لطیف ذات روشن هر دو عالم   یا آن آدم حقیقت
الاشیاء کلها لاجلک   ای بوالعجب رموز نگر کز نه جهان   آب و گل خزانه اسرار
گفته اند   این لطف بین که بیضه فلک تیره را   خورشید در شعاع و فرد گفته اند
نه اخر علت غائی در آخر   همی گردد بذات خویش ظاهر   عالم لطیف باست
باشیم ز کائنات مقصود   هم سبب اولیم و آخر   هم غائب و باطنیم و ظاهر ما گفته

چهره اسما و صفاتیم بنموده در ما عکس همه اسم و صفتها   هم وحدتیم و کثرت و هم مظهر
ظاهر   هم موسی و هم عیسی و هم دیر کلیسا   فاصل الانسان بحقیقته هو الروح الاعظم و الانسان
الکبیر بحسب مرتبته الجامعة الشامل لجمیع المجردات و المادیات و جمیع العالم من اجزائه
هر دو عالم گشته است اجزای تو   برتر از کون و مکان ماوای تو
لامکان اندر مکان گردد مکان   بی نشان گشته مقید در نشان   صد هزاران بحر در قطره
نهان   ذره گشته تهان اندر جهان   این ابد عین ازل آمد عیان   باطن اینجا عین ظاهر
بیان   بود در هر معنی پیش تو جانی   در درون و بیرون تو ربانی   نه غیر ظهور الوجوب بار
مظاهر الحقیقة الانسانیة و الاصل هو الانسان الذی ظهر بالصورة فجمیع الاشیاء بالنسبة الیه
کالبدن و الانسان الکامل کروحه فکما ان الارواح علاقة مع الابدان و التعلق
مع الارواح فکذالک یکون تمام الموجودات علاقة و تعلق ارتباط مع الانسان المحل
عبارة عن هذه العلاقة و الارتباط و لهذا صار الانسان مسجوداً للکل لانه و التعلق مع الکل
تعلق الکل مع الاجزاء   جمله عالم هست حضرت تو   تو که دیدی بچه گردی که یکو
رز توی دریای تو خس و خاشاک شد   خس بهانه بحر اگر در جوش شد   دفع ره تو ام هستی تو
ثبت شو ماره بچه یا ما درست و لایخفی ان خلاصة الانسان هو القلب الذی

هو الجامع لاشتات العلوم والمعارف وخلاصة العالم وزبدته هو الانسان الذی قد جعل فیه
معرفة الحقیقة التی هو الغرض من ایجاد العالم فکما ان الجود والفیض والامداد لجمیع الاعضاء انما یقع بالقلب
فکذلک یکون الجود والفیض والامداد لجمیع العالم من الانسان الکامل ویکون هو العالم قائما
لولاک لما خلقت الافلاک    جمله عالم چون تن و انسان دل است    هرچه می‌جوئی ز انسان حاصل است
هر دو عالم جسم و جانش آدم است    زانکه آدم عین جمله عالم است    هست انسان مرکز دوار از جهان
نقطه پنهان مدار آسمان    ولما کان جامعا لجمیع المراتب الکلیة الالهیة والکونیة وقابلا لظهور جمیعها فیه
صار لائقا للخلافة والسجود    جان عقل و جان سرمایه است    زمین و آسمان پیرایه است
ثم ان الصعود الذی قد اشیر الیه بقوله صعود الانسان وحقیقته نفس الکلی الذی هو الروح الاعظم
دبر صفات جمیع الاشیاء وقد ظهر فی ذلک ومن ذلک تیسر لک معرفة الآفاق وقد حصل له
الایجاد وتخصیصه بسبب حقیقته صار مجموع العالم اجزائک وصار السماء والارض من عوالم
وصار جمیع الاشیاء فی نور جمالک وکمالک ویطیعون لک ویسخرون بامرک ویطوفون
بطاعتک ویتوجهون کلهم الی جنابک ویوصلون الکمالات الی نشأتک    روبهار از
ذرات جهان    چشمه خورشید خشتی منم    هر دو عالم شکار جان منست    شاهباز ربوبیت سلطانی
منم مصحف آیات جمله کاینات    چون بسی گر همی خوانی منم    ولما کان الانسان الکامل جامعا



الطرفی الوجوب والامکان برزخا لهما جامعا جامعا لاحکام الطرفین ولهذا قال العارف الربانی
ببین آن جمله کان بین بتست    ببین بر لا مکرر زان وزنت ببینیت    ولما کان مادة ظهور
مراتب الکلیات ومختلفات الذاتیة مع تنوع الاخر یقول مما یستسر التعجب    ببین آن نسخ
یعنی ایهال نظرک وحدد بصرک فیه ان الانسان بسبب الجمعیة الامکانیة التی ثابتة له
یکون له اتم ظهر الواجب بتمام الاسماء والصفات بصورت الانسان ورتبة فی العالم اکمل
المطلق فانه من الغیب الشهود ثم الظهر الی العقول الی روح الاعظم وعقل الکل الذی هو البرزخ
الجامع للوجوب والامکان فرالد فی المحیط فقد صار حقیقة اخر المراتب الوجودیة التی هی النفسیة
الاجمالیة للانسان والانسان من جهة کونه مرکبا من حاجة سفل المرکز وعلو المحیط اخر حقیقة الارض
وروح الاضافی ومظهر الاضداد والمتقابلات وجملة نقایض والکمالات ولهذا فیه
جمیع الاسماء والصفات صار مستعدا لحمل الامانة الجامعة    ان ای امانت کاسمان از حمل آن عاجز شد
در قبول او زمین هم سر بتافت    در دهن گنجیده او بر گنجید    در درون جهه جا بکند که نگنجد
در یک قطره هرچه پنهان شود در ذره    آنکه مطلوب جهان شد در جهان    هم تو دلاری دو جو
در خویشان    سر عرف زین کشف شاه اولیا    عارف خود شو شناس خدا    والانسان مظهر ذات
الالهیة وهو الواحد الکثیر والفرد الجامع وکل شان من شئونات الغیر متناهیة تفصیل حقیقتة تقطرا

ولو بوجه ما ولهذا قال العارف  طبیعی قوّت تو ده هزار است  ارادی برتر از حصر و
شمار است  ولمّا کان الانسان واحدًا بالشخص کثیرًا بالافعال والقوی فصار مظهرًا لکل وجه
لجمیع التجلیات الجمالیة والجلالیة فلهذا قال قوة الطبیعة للانسان عشرة آلاف والقوة
من حیث الآثار والافعال والظاهر بینها تتابع لا الارادی وجمیع القوی الطبیعیة عشرة الاولی
الغاذیة والثانیة النامیة والثالث المولدة والرابع المصوّرة والخامس الجاذبة والسادس
والسابع الماسکة والثامن الدافعة والتاسع المدرکة والعاشر المحرکة ولمّا ترتبط بهذه القوی فی
الاعضاء الجوارحیة والاعضاء الکلفیة وافرازه والشخص فیحصل لکل واحدة منها اعتبار العشرة
بل اکثر ورأیه فکما ان الظاهر الذی هو الحق یکون باعتبار الذات احدًا ولکنه باعتبار الاسماء
والصفات کثیرًا یکون مظهره التام الحقیقی الذی هو الانسان ایضًا واحدًا وکثیرًا فردًا جامعًا
ومن ذلک یستغرق فی مظهر الحق فی الظهور التام  واما القوی الارادیة اکثر من ان
من جهة کثرة اختلاف الارادة والحرکات الاختیاریة وافعالها وهذا واضح لا یخفی
ومن شدة الظهور لا یحتاج الی بیان المختصر ولمّا کان صدور الافعال من الجوارح والقوی
موقوفا بالآلات والادوات قال العارف  وز آن هر یک شده موقوف آلات  ز اعضا و
جوارح وز رباطات  ولا یعرف حکم کل واحدة منها علی ما ینبغی احد الا من احصی علما الله

واتحیر فیها

واتحیر فیه الاطباء  پزشکان اندرین گشته حیران  فرومانده در تشریح انسان
اگر دیده ز دیده برگشائی  در خود همه را بخود نمائی  و آنچه بینی از چپ و راست
کاین همه هر ز عالم انجاست  ز غفلت خویش در گمانی  که طالب خود توئی برانی
قال مولی الموالی واوصیاء التقیاء علیه السلام  دواؤک فیک وما تشعر  وداؤک منک
تبصر وتزعم انک جرم صغیر وفیک انطوی العالم الاکبر  وانت الکتاب المبین الذی
باحرفه یظهر المضمر  انت الوجود ونفس الوجود  وما فیک موجود ولا تحصر  ولا حاجة لک فی
خارج وفکرک فیک وما تشعر  وقال شیخ الاکبر ره  زنا الفرقان الجمع المثانی ودرج
الروح لا روح الاوانی  فرد در جسم شهود را بینیم پشته و دغنه کر انسانی  ونامه
نسخه نامه الهی که توئی  وی آینه جمال شاهی که توئی  بیرون ز تو نیست هرچه در عالم هست
از خود بطلب هر آنچه خواهی که توئی  ورزد و در رسته بازیستانه  فالانسان مخلوق شریف ونسخة جامعة لما
فی العالم الکبیر والانسان هو العالم الذی منها ترکب من اعضاء جسمانیة ظاهرة وروح نفسانیة باطنة
وحصول جمیع الموجودات موجودة فی الانسان فهو فلک محیط مشتمل کالعالم فیه افلاک ونجوم
وعناصر ومولدات ومحکات ویشتمل العالم الکبیر الی ثلثة اقسام عالم العناصر وهو السفلی وعالم
الافلاک وهو العلوی وعالم خارج عن عالم الافلاک وهو عالم المجردات کالعقول والنفوس کذا لک

وكذا الانسان ثلثة قيام الراس والقلب والمعدة التي تهضم الغذاء وتصيره كيلوسا ودما ويسري
اليها جميع البدن وتنقسم الاعضاء به لكل واحد منها حسب استعداده كما يعرض في عالم الكبير سبعة كواكب
سيارة كذلك في الانسان سبعة اعضاء رئيسية فالقمر منسوب الى الدماغ والقلب الى الشمس
والرئة منسوبة الى العطارد والكبد الى المشتري والمرارة الى المريخ والطحال منسوب الى زحل
والانثيان منسوبة الى الزهرة وكما في الفلك حركة وضعية دائمة كذلك في الانسان
حركة الوضعية في راسه التي يرضه بهذه الحركة وكما في العالم رياح مختلفة وكذلك في الانسان
ابخرة وقراقر وجشاء وكما يكون في العالم الزلازل يكون في الانسان نافض وقشعريرة ورعدة
وكما يعرض في العالم الامطار يعرض في الانسان اسهال وادرار وكما يعرض في العالم الزوابع
يعرض في الانسان القولنج والسكتة وكما يعرض في العالم قحط ويبوسة يعرض في الانسان ضيق النفس
وكما يعرض في العالم زيادة الامطار والزيادة والرطوبات يعرض في الانسان الاستسقاء وكما
يعرض في العالم تغير الهواء والظلمة بالسحاب يعرض في العين الظلمة والسدد وكما يكون في العالم
صفاء الجو واعتدال الهواء كذلك يكون في الانسان في حال صحته واعتدال مزاجه
وكما ان في الارض معادن واحجار كذلك في الانسان عظام والارض لحمه والانهار
عروقه والجو مثانته وكما ان الارض شبيه بالذات كذلك الانسان تشابه العالم

الكبر

الكبر هو ابواب الانسان وعنه تولد الانسان وتناسبه مع الانواع من الحيوان
والنبات والجماد ففي الانسان ما هو عزيز النفس جرئ شجاع كالاسد والنمر ومنه ما هو
في النفس جبان كالارنب والغزال ومنه ما هو محب ودود كالكلاب على صاحبه فقد انه
بعد الفراق وكذلك فرق بين النبات فانه اذا اجتث لم يفارق الرطب الحي
الى الجفاف بعده ومنه ما هو يظهر الصداقة ويخفي العداوة كالتمساح ومنه ما يظهر المودة والمحبة
في الحاجة فقط كالطيور التي في الصيف وتذهب في الشتاء ومنه السارق كالفار والصعالي
ومنه شديد العداوة كما في الحية ومنه ما هو كثير الاكل كالغراب ومنه ما هو بخيل الى الاثر
كالقرد ومنه ما هو لطيف كالحمام ومنه ما هو سريع الغضب كاللبوة ومنه ما هو بارع في صنعة
الموسيقى كالبلبل ومنه ما هو كثير الاولاد كالارنب ومنه كثير الشهوة كالخنزير ومنه حكيم كالعنكبوت
ومنه حريص كالنمر ومنه كثير الكلام كالشقاقة ومنه ما هو قوي الادراك كالنحلة فانها حاذق
ترى بيوتها قبلها تجتهد ان لا يعيب الغير رؤسها ومنه عاقل كالحكام ومنه ما نعم المستقبلة
كالنملة ومنه كثير النوم كالصقر ومنه ما هو غبي كالحمار ومنه ما هو متعاظم كالفرس والطاوس
ومنه ما يظهر انه لا يعلم وهو يعلم كالثعلب ومنه ما له مهارة في صناعة البناء كالخطاف وغير ذلك
مما ذكرنا مما لا يحصى والانسان رغم من الحيوانات كثير من الصنائع اخذ من الذي

٣٠٧

صناعة ملاحة السفينة اخذوا من بعض الطيور التي ياكل السمك صناعة الحكمة وكذا الك معرفة
بعض الادوية فانهم عرفوا ان المسكر ينفع الجراحة اخذوا من الماعز فانها اذا خرجت عليها الجراحة
الى نبات الكلت منه فتلتئم جراحاتها وكذلك عرفوا منفعة الرازيانج لرمد العين على
فانها تمر في الشتاء بطول مكثها في الارض في الظلمة فاذا جاء الربيع خرجت وحكت اعينها بالرازيانج
ومسحت عليها فتنفتح بصرها ويعود نظرها كذلك تعلموا لطائف عن شتى وكذلك عرفوا
منفعة السيساليوس ينفع لرمد الذي يعرض من نهش الافاعي فانه ... في جوفها ... الى
السيساليوس فاكلت منه فيذهب بها وكذلك اللحام والحجر اذا اصابها شيء يسمى عمى
الافعى الغار فاكلت منه فيذهب ما بها ذلك والماعز ... في ... عينها فانه
اذا نهش الافاعي بها تحتك بالصنوبر ... ويذهب اذا ... وجعها ... عن ...
احت من نقل به ... فيذهب ... ذكرها
جميع الحيوانات ووجه اشتراك الانسان معها فيها ... فلنكتف بهذا الكلام في
السلطنة الاولى في العالم الانساني هو الصورة الروحية المجردة التي هي المطابقة للصورة
العقلية التي هي المطابقة لصورة النفسية ثم ظهر الصورة النفس الحيوانية التي هي المطابقة للطبيعة الكلية
والنفس المنطبعة الفلكية وغيرها ثم ظهر الصورة الروحانية اللطيفة المسماة روح الحيوانية

عن الاولى

حسنة الاطباء وهي المطابقة للهيولى الكلية ثم ظهر الصورة الدموية التي هي المطابقة للصورة الجسمية الكلية
ثم ظهر صورة الاعضائية التي هي المطابقة لاجسام العالم الكبير فعرف بتلك التنزلات في المظاهر
الانسانية المطابقة بين النسختين قال الله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم وتلك الحقيقة الانسانية
بسبب تلك الاشتمال والاحاطة صار مستحقا لمقام الخلافة من بين جميع حقايق العالم كما قال شيخ
الاكبر سبحان من اظهر ناسوته سر لاهوته الثاقب ثم بدا في خلقه ظاهرا في صورة الاكل
والشارب وكيفية ظهور تلك الحقيقة اولا في صورة العقل الاول فهو صورة الاجمالي الجوهر العقلي
كما اشار اليه المصطفى صلى الله عليه وآله الطاهرين في حديث صحيح عنه اول ما خلق الله ... 
من ان كان ... قال ... في ... فيه ... اول ... 
في حديث آخر اول ما خلق الله نوري والمراد به العقل الاول لقوله انما اول ما خلق الله العقل
ثم ظهر في صورة القوى العقول والنفوس الناطقة الفلكية كانت وغيرها وفي صورة الطبيعة الهيولى
الكلية والجسم البسيط والمركب وهو ... في صورة ذلك المجموع وهو ... الكل
رئيس الدنيا ... كان ... في المسجد الكوفة ... ومشرق ... فكان ...
... وقد كان ... العرفان ... فاذا هو متجليا
... ... بسبب ... بالمحبة الالهية ... نقطة

بسم الله انا جنب الله الذي فرطتم فيه وانا قلم الاعلى وانا اللوح المحفوظ وانا العرش وانا الكرسي
وانا السموات السبع والارضين وبالجملة ان كان هو مظهر الاسرار بفرط الكمال بهذا المنوال الحي
اذ في اشارات الخطبة نعت لسكر الصحو وخرج من حكم تجلي الوحدة ودخل الى حكم تجلي الكثرة ورجع
الى العالم البشرية واظهر ضعفه وانقهاره تحت الاسماء الالهية فصار يعتذر او يستغفر ما تقدم
من الخضوع والخشوع ولهذا قلنا ان الانسان الكامل يريد ان يسير في جميع الموجودات ليشكر الحق
فيها وهو الحق فيتقرر في السفر الثالث اذ هو السفر من الحق الى الحق بالحق وكلما [illegible] السفر
ما ادرك حق يستحق وهو الكمال في هذه المرتبة غيبه ويظهر كون الاخرية عين الاولية والظاهرية
عين الباطنية وهم [illegible] الله الذي هو الباطن وهو بكل شيء عليم قال الشيخ الاكبر [illegible] اكبر
ان الكامل الذي اراد الله ان يكون قطب العالم وخليفة الله فيه اذا وصل الى العناصر مثلا
تنزلا في السفر الثالث ينبغي ان يشاهد جميع ما يريد ان يدخل في الوجود من الافراد الانسانية الى يوم
القيمة وبذلك الشهود ايضا لا يستحق المقام حتى يعلم [illegible] فسبحان من [illegible] كل شيء حكمة
واتقن كل ما صنع بحكمته وقال الشيخ المذكور نور الله ضريحه في الباب الحادي والستون وثلثمائة
حيث اراد بيان ان الانسان الكامل خليفة الله مخلوق على صورة الرحمن بعد ما روى الحديث
الالهي لاهل الجنة [illegible] اذا جاء [illegible] الملك فيقول بعد السلام [illegible]

في الدخول

في الدخول فان دخل [illegible] كتاب من الله [illegible] الى الشيخ [illegible] من الله فاذا في الكتاب [illegible]
يخاطبه من الحي القيوم الى الحي القيوم اما بعد فاني اقول للشيء كن فيكون وقد جعلتك اليوم
تقول للشيء كن فيكون فقال [illegible] فلا يقول احد من اهل الجنة لشيء كن الا ويكون [illegible]
فجاء هو لشيء وهو من اكبر الكرامات وغاية البطيعة تكوين الاجسام وما تحته فليس لها العموم في
النفس تكوين الارواح الجزئية في النشآت [illegible] والارواح من العالم فتم [illegible] على العموم الا
لانسان الكامل [illegible] الالهي [illegible] جزء من كل [illegible] فانحصر الكمالات [illegible]
كل [illegible] وما وصف الحق به وهو قوله وان من شيء الا يسبح بحمده [illegible]
وما [illegible] منهم امرا في العالم ولا نهيا ولا خلافة ولا [illegible] وحين ذلك الله
الكامل [illegible] ان يعرف [illegible] في نفسه في امره ونهيه وتكوينه بلا واسطة لسان ولا
جارحة ولا مخلوق غيره [illegible] في ذلك [illegible] في حاله
شاهد منه ان [illegible] وهو ما ذكرناه فان امر او نهى او شرع في التكوين بواسطة جارحة
ثم يقع شيء من ذلك او وقع في شيء دون شيء ولم يعم [illegible] ذلك ترك الواسطة [illegible]
يقدح في كماله ما لم يقع في وجوه امره بالواسطة فان صورة الالهية بهذا [illegible]
فانه امر عباده على السنة رسله وفي كتبه ومنهم من عصى وما [illegible] الوسائط [illegible] الا الطاعة

لا يصح ولا يمكن آياته قال ره بدققه مع الجماعة وقدرته نافذة ولهذا لو جمع الانس ان
في نفسه حتى صار شيئا واحدا انفذت همه خيارية وبهذا ذوق اجمع عليه اهل التحقيق قاطبة قال
بدققه مع الجماعة فان المجموع طراز العالم والاعيان ليست الا هو بطرز قوله ما يكون من نجوى
ثلثة الا هو رابعهم الآية شهدت عبارته في توضيح المقام الجمعي والخلافة الالهية للانسان الكامل
اقول قوله بعد ان استباد من آه اما ان يكون مفعول تقول مفهوما من سياق الكلام اي الاحقاف منزل
منزلته اللازم اي يتكلم او يكون الباء بعد حرف الجر فيكون بالكسر ولعيس بالفتح والدال بالكسر
وهو الاصوب قوله ان الحي القيوم الى الحي القيوم هذا مع وتيرة الوجوب وطريقتهم في الكتابة فانهم
يكتبون في او ثمانين عشر ابن خالد الى زيد بن عمرو مثلا والحي الذي لم يزل موجودا او الحي وان حدث
لم يحدث والموت بدا الحيوة ولا العكس او انه الفعال المدرك حتى والفرد والادراك فهو
ميت وتقدر درجات الادراك ان الشعور المدرك نفسه فالحي ذلك من هو الذي شمل جميع
المدركات تحت ادراكه حتى لا يشذ عن علمه مدرك ولا عن خلقه مخلوق وكل ذلك فقال والحي
هو الحق والمراد بالقائم في هو الحي الجواد الا ان سبقه العفو والقيوم هو القائم الدائم ثلاثة لا
بذاته وبه قيام كل موجود في ايجاده وتدبيره وحفظه ومنه افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت اي
بما رزقهم واجالهم واعمالهم وقيل هو القيم على كل شيء بالرعاية له ومثله القيام وهما فيعول فيعال

ذي

من قبت بالشيء اذا ذكرته سبحانك صحلوة رتبته ذا لا فيهما ديورا ولا ديارا وقيل هو من الايام بالاوامر
من قولهم هو يقوم بهذا الامر اي يتولاه فيه وقال جبير والفعال هو الدائم الوجود والمراد من القيوم
انما هو القيوم بنفسه الله سبحانه وقوله فحادث بشيء اي اما هو اغرب الغرايب فان هذا اعجب
اكثر الناس من يتكبرونه زعمهم بمحالة ودخول الانسان بهذه المرتبة الرفيعة فهو يوجه لكل شيء بشيته
واقتضاءه يقول لفظ كن ويمكن ان يكون المعنى انه اتى النبي ص بكلمة سرية وكلمة تبشير من اكثر الكثرة العموم
وقوله فما جعلني العموم آه ولا يخفى ان العموم والاحاطة ليست للانسان الطبعي الجسمي والكامل النفس
لان غايته فيها يكون احكام والارواح وما العموم والشمول لكامل الطبيعي الجسمي من اول ان اراده صافي
مرتبة العقل الكلي وقد تقتضي عمومه وشموله بالتقييد ثم شمول من ذوي الى سائر الانسان بحسبه فقد كسر له في الفعلية
والمرتبة من القوة فيكثر فيه الاحاطة حتى اذا وصل الا شهر درجة التجرد والفعلية بحيث تحقق فيه جميع
الكلية لما يوجب خروج كل الاشياء في مرتبة وجوده قوله والمراد من جزوي كل الانسان ان يكون كلي
هو الانسان بنحو يكون بسيط الحقيقة كل الاشياء الوجودية ولكن الكل محيط به وقد ورد في الزيارة
الجامعة الكبرى الائمة عليهم السلام فكم في النفوس وارواحكم في الارواح واجسادكم في الاجساد وآثاركم
في الآثار وقبوركم في القبور وقد اطول الكلام في هذا المقام في شرح ذلك الكلام الشيخ الاجل الاوحد
الشيخ احمد الاحسائي فان شئت فارجع اليه ولكن التحقيق في شرح ذلك ما اشرنا اليه لا غير

وورد ايضا ان الحق خلق ... من الخلق بني آدم مثل البهائم في شهوته والسباع في غضبه والنمر

في حرصه وبعض الحيوانات في حقده وبعضها في مكره وبعضها في عجبه وبالجملة فقال الشيخ الرئيس في خطبة بعض

رسائله الحمد لله الذي خلق الانسان وخلق من فضالته سائر الاكوان وذلك لما عرف ان فيه شيئا

كالفلك وشيئا كالملك وشيئا كالنبات وشيئا كالحيوان وشيئا كالحجر ... فلو كشف ... 

ناظرا الى المعنى لا الصورة لم تر في خلق الرحمن من تفاوت ولو تراه ان احوالك في حركتك ... 

وسكونك وقربك ... وغيرها من امثالها في غيرك من الحيوان وغيره من الكليات والقضايا ... 

في الامور المادية ... [illegible] ... الحيوان ... 

وليس كذلك ... [illegible] ... عند الكل ... 

الكرام او ... الشياطين ... ان الله خلق ... وركب فيهم العقل والشهوة ... 

عقله على شهوته فهو اعلى من الملائكة ومن غلب شهوته على عقله فهو ادنى من البهائم    آدمیزاده طرفه

معجونست    کز فرشته سرشته وز حیوان    گر کند میل این شود کم از این    ور کند میل آن شود به از آن

ولعلك تقول ان اول ... جواب ... في هذا المقام ... [illegible] ... 

... [illegible] ... 

... بالقياس الى ... [illegible] ... 

يعم

على بحث هذه القوى اعني الجهل ولوازمه والشهوة والغضب فيلزم ان يكون الاكثرين الاشقياء لا سيما

في الاعتبار وذلك يقتضي غلبة الشر في نوع الانسان مع ذلك ... قوى الحيوانية في الانسان اشد

واقوى من سائر الحيوانات حتى ان قوى سائر الحيوانات قد ثابت من قوى الانسان فعلى هذا

يلزم ان لا يكون نوع الانسان اشرف انواع الكائنات والجواب ان الجهل الذي هو ضد العقل

اعني الجهل المركب ... نادر الوجود ... والعام الفاشي هو الجهل البسيط ... 

في المعاد ... وكذلك في القوتين الاخريين فان وجود الشرارة المفرطة المهلكة ... نادر

الوجود والعام الفاشي من الاخلاق ... والقوة الغضبية والشهوية ... 

في سائر القوى الحيوانية ... بالكمال ... الآثار في الخارج ... 

... مثلا البرد في نفسه ليس شرا ... 

كما ... او البرد ... شرا بالعرض ... 

امران ... كالغضبية والشهوية مثلا ... 

... بالقياس الى ... السياسة المدنية ... 

الحيوانية ... بالذات ... 

الى الآثار ... بالقياس الى الاشياء ... 

الا ملك الاعدام فالشر من حيث هو ليس الا عدم وجود او عدم كمال لوجود من حيث انه كذلك والعدم
غير مرئي به فالموجودات كلها من حيث هي موجودات ليست شرورا وانما الاخلاق المذمومة
المانعة للنفوس عن الوصول الى كمالاتها العقلية كالجبن والبخل والاسراف والكبر والعجب وكذا الافعال
الذميمة كالظلم والقتل عدوانا والزنا والسرقة والغيبة والنميمة والفحش وما يشبهها ليس كل واحد من
هذه الاشياء في ذاته شرورا وانما هي من الخيرات الوجودية وهي كمالات لاشياء طبيعية من القوى الحيوانية
او طبيعية موجودة في الانسان وانما شريتها بالقياس الى قوة شريفة عالية شأنها في الانسان ان تكون
قاهرة على ما تحتها من القوى غير منفعلة ولا مذعنة اياها وبالجملة كل ما هو مصداق للوجود ومن ارتفع
في رتبة الوجود فهو خير محض ولا يعقل شريته فلا يعقل مرتبة القوى الحيوانية من حيث انها من الحيوانات
كيف مع انه قد اقمنا البراهين العقلية على كون الوجود خيرا محضا في حد ذاته فلما كان الكل من الحكيم
فيجب ان يفيض عن المبدأ الفياض كلما هو داخل في الوجود بنحو اتم واشرف سواء كان
من القوى النباتية او الحيوانية او النفسية ودون ذلك مما لا شك فيه فلا احتياج الى تطويل الكلام
فلنكتف بهذا الكلام الاجمالي اعلم ان الله سبحانه لما ابدع جميع صور الموجودات الكلية والجزئية التي
لا نهاية لها في العالم العقلي وكان ما يتعلق بالمادة في المادة مع بسيط الابداع ممتنعا اذ هي
غير متهيئة لقبول الصور التي منها فضلا عن تلك الكثرة وكان الجود الالهي مقتضيا لتكميل المواد

حتى في الحبوب في كل حبه
في ... في كل بغضا وجود
بدا لظاهرها ... للعيان ... في كل ذره
في ... العيان في كل
... شائه
ايا وارد الي كل ... حلوه
وانت في خلوه ...
وحده
زمانت لا ... زمانه
... غير ... تركه
... الملك ... ودعا ... اباد
وانت ... في كل ... شده

---

يا د حبيب ابن علي الحراني رحمه الله

ان طعم الدين خفت بحبس محمد وآله
وقد بات ... با ... فرائه
اذ الكطيبت ... عنه
وان ... في ... الوجاب
ان طعم قبر با ... بخيره ...
نحن ... فلذه
قبور ... وجوب ... بطيبه
وجوب ... نا ...
رقبر ... النفس زكيه
نضمنها ... العرفان
رقبر ... مرصعه
الحب ... خفي ... ابا ...
الا الحشر ... قبلها
... الكربا

سبع اربع ... رسول الله ...
وقتلم ... قد ... الصلوه
قبور ... النبي ...
... نبا ...
... بنهم
نوقوا ... بالفرات
توفيت ... فيهم قتيل ...
وآل رسول في ... حرمه
... الصلوات ...
وآل رسول الله ...
... مسارق
... ما ذره الا
وبادى ... البحر ...
... وعزوها
وناطقت ... وعالم ...
وبا ... الكريم وبالغداه
وبا رسول الله ... التقي
... زيا ... ابا ...
وآل رسول ... الحرام
وآل زيا ... بنو ...

... بجبهم
وآل رسول ... الشرف
وآل زياد ... امراء
فلو ... رسول ...
نقطع ... نقض ... ينقره ...
فارع
خروج ... حمالة ...
... نعي ... السرائر
... فلبك ... وفا
... فيها ... كل ...
... الشفاعه والندامه
... قد ... الصا
الحمد لله ... لنفوذ ...
... الفدس ...
... المحبه
والنهار ... العشق ...
... ونته ...
بالعشق ... الي ... ما ...
هو ... قد ... الكبرى ...

العقل نور الملك الله تعالى [illegible]
[illegible] العالم [illegible]
والعقل نور علی [illegible]
في قلبه [illegible]
ذو لکال [illegible] بالانوار [illegible]
[illegible] في الا[illegible]
[illegible] العقل [illegible]
لذ [illegible]
والمد [illegible]
في العقل [illegible]
[illegible] الکتاب [illegible]
بالعقل [illegible]

اذا ظهر [illegible] محمد [illegible]
وقد بات [illegible]
اذا الظلمت [illegible]
واجرت [illegible]
اذا ظهر [illegible]
[illegible]
قد [illegible]
و [illegible]
وقد [illegible]
[illegible]
وقد [illegible]
[illegible]
عشق بامر [illegible]
[illegible]

[illegible] الله [illegible]
[illegible]
[illegible] الله [illegible]
مع [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
وال زیاد [illegible]
وال [illegible] الله [illegible]
[illegible]
[illegible]
وطلعت شمس [illegible]
[illegible]
وبا [illegible] الله [illegible]
و [illegible] زیاده [illegible]

در بیان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

وال [illegible] الله [illegible]
وال زیاد [illegible]
وال [illegible] الله [illegible]
وال زیاد [illegible]
[illegible]
[illegible]

خروج امام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

وقد تقدم في هذا [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

حکایت از ابراهیم خواص

سلطان المحققین ابراهیم خواص [illegible] گفت [illegible] با شیخ [illegible]

[illegible]

[illegible]

قدوة سلطان [illegible]

[illegible]

الحمد لله الذي العشق قد رزق
ما ترى في العرس بالالوان فرق
والعشق فرار المحب
معناه شدة حب خالص صدق
بالعشق ابداع خلق العالم نحو
حديث كنت كنزا مخفيا نطقا
العشق نور العشاق شيئه
ميراث ... لطفه
والعشق نور قد بدا
في قلب ... طلوع
اذ كان نور ...
سنور لعين في الآفاق
وروح مذهب اهل العشق متحدا
للذهب فيه ... سبقا

والله ... لتحصيل ...
في العشق عنده اوله عقبة وتعلى
استمسكوا با اوله الاول والآخر
العشق عظيم ... انطفا
... 
عشق نور ولاية ...
... قلوب ...
عشق ...
... جار ...
عرشه في المرتبة ...
افريا ... كلماته
قد قده ...
افريا فرزود سكينة نظرة

[illegible]

عربية
يا فاتنين بالله وجماله
وتنور طلعته وحسن خصاله
ولطرفه ولطرفه وفتوره
ولقده ولكده وكماله
ولطفه ولعطفه وقوامه
وبخضره ... 
اعطف على قلب كئيب ناحل
لم يبق منه السقم غير خياله
لم يدر ما طعم المنام ...
ونهاره متفكرا في حاله
يبكي فيبكي كل من ... قلبه
... 

وبلومه عذاره ...
ضعيف ...
حكم الغرام ...
لم يخطر السلوان ...

[illegible]

وممّا وجدنا هذه الابيات ومناسبًا للمناجات منسوبًا الى امير المؤمنين علي بن
ابي طالب عليه افضل الصلوات واكمل التحيات

قرعت باب الرجاء والقوم قد رقدوا    وقمت اشكو الى مولاي ما اجد فواش
وانت يا مسعدي في كل نائبة    يا من عليك لكشف الضر اعتمد اشكو اليك امورًا
انت تعلمها    ما لي على حملها صبر ولا جلد    وقد مددت يدًا بالذل خاضعة
اليك يا خير من مدّت اليه يد    فلا تردنها يا رب خائبة    وبحر جودك
ملآن لمن يرد    وقلت يا رحمن قد لسوءال له    ماذا تقول لمن ناداك
يا احد

مناجات سيد الساجدين يوم طواف الكعبة في غفران الذنوب

الم تسمع بفضلك يا منائي    دعاء من ضعيف مستلذ    غريق في بحار الهم حزنًا
اسير بالذنوب وبالخطايا    انادي بالتضرع كل يوم    مجدًا بالتهجد والدعاء
لقد ضاقت عليّ الارض طرًّا    واهل الارض ما عرفوا ادائي    اتيتك باكيًا
فارحم بكائي    حياءً منك اكثر من خطائي    سأبكي حسرة والدمع يجري
اذا لم يبق دمعي من دمائي    فجد بي لا زلت مستجيرًا    بعفوك يا عظيم ويا رجائي
ولي هم وانت لكشف همي    ولي داء وانت دواء دائي

وايقظ

---

وايقظني الرجاء فقلت ربي    رجائي ان تحقق بي رجائي    جزائي ان
تعذبني ولكن    اعوذ بحسن عفوك من جزائي    وانت عظيم الرجاء وانت
ربي    رجائي ان تبلغني رجائي    تفضل سيدي بالعفو عني    لاذني بلائي
في بلائي

ومن مناجات سيد الساجدين عليه السلام

الا ايها المامول في كل حاجة    رجوتك واكشف كل ضري وفاقتي
الا يا رجائي انت كاشف كربتي    فهب لي ذنوبي كلها واقض حاجتي
فقير ضعيف قد شكري وانما    شكوت اليك الضر فارحم شكايتي
تزايد فقري ليس لي عنك رغبة    وانت غياث الطالبين وغايتي
فيا رب قد اعتقتني فوق رغبتي    فتممه مولاي بتعجيل راحتي
ركوب ذنوب عارف بذنوبه    اقول ذليلًا فاستمعن مقالتي
سرورًا بتوفيق وصدق فطالما    عصيتك مولاي بجهدي وطاقتي
فيا اخوتي عودوا على بعبرة    فقد كنت اعصي سيدي بجهالتي
زمانًا ودهرًا لم اراقب مهيمنًا    فقد كنت اعصيه زمان حداثتي
وزادي قليل ما اراه مبلغي    فللزاد ابكي ام لبعد مسافتي

أأعميك أدري والأمر خوه وخشية | فما أدري فلقاب خفي كجب سيتي
فليت أنه قد صحبت مسعدا | لساعدني بالنوح حينه نياحتي
أنوح بتعذير وحزن وحصته | وحقق أكف قبل يوم ندامتي
فيا حسن وجهي ما يراد به غدا | ويا منطقي ويحي وحسن فصاحتي
أتحرقني بالنار يا غاية المنى | فأين رجائك ثم أين مخافتي
فيا سيدي فامنن علي بتوبة | أتيت بها واقبل الكيب امانتي



قبة المرتضى علي تعالى شأنه عن مثلها ومثلي هي بالمقلوبة فوق فلك
الفلك المستحيل التأويل ايضا ولسبيله حاولنا زيارة حيدر وجدنا محجف
تحت ستار بار لا حجابا مثلت علينا طرقنا ورفعت ستها بشعلة انوار
فلما تجلت قبة لنا وجدنا الهدى منها مع النور لا النار رسيدن
ابه خانه مرورست مرورستيه كاينا تحية السلام وعليه الصلوة تبرك شده بعد
امیرالمومنین که بمبش شرف شد اندر در فرمود یا مرورت مزارش دارد مع
دست بر سینه مبارکش نهاده کفش با دارد و او افزجر فانه عتبه در لوله رو دیگر
دیدم که بهتر و در حوالته نشسته و کفش یا خدا گلی در فضا یله که تو کرامت که
که یک آهنگ همه درد که در مطیع و منقاد تو کرده اند در شواهد ابوه از
حبه عرنه منقولست که در ایام محاربه معاویه با جناب شاه ولایت بر کنار دریا
فرود آمده که ناگاه مردی آمد گفت السلام علیک یا امیرالمومنین هوز جواب
عرض نکرد مشغول بن لوخیا ام صاحب این دیه که در نخلی الخیرات هو الغیر انا که
مسطورست روزی در کنار این دیر فرود آمد که اقرب سی نام البنی هم در قرا
در ان اهل مشرق بیار رایه و به اهل مغرب مقابله باه در صحیفه قره در منقبت امیرالمومنین

*[margin:]* مولوی مدینه
شرح ... دشت اسد لد ... فرموده ...
آمده صمدیت حضرت رسول صلوات ...
ودران ... تاریخ خود ... نیمه ... دانه ... که و مردم ...
ان الله هو المعز الحق
الباسط الرزاق

الدنيا اهون عنده من ربا داء اشتدت به الريح في يوم عاصف والموت

اهون عليه من شربة ماء يشربه الظمآن ولم يضره رضوان الله وتحقق معه شهادة

في مناجات سيد الشهداء الصلوة الله وسلامه عليه

اللهم يا باسط انت الذي تبسط الارواح في الاجساد وانت الذي ترد الاجساد

الى ورد المعاد وانت الذي تخرج من فؤاد القلب اني انا الله رب العالمين

ورب يوم المعاد اسئلك بنورك الجامع وفيضك اللامع وبحق سمعك السامع

ان يرزقني الاطلاع على مراتب تجلياتك في الوجود والانتفاع بالاسرار اذ خرتهم

في المقام المشهود واهبط قلبي بنور ولايتك الكبرى وايدني بفهم حقايق اسمائك الحسنى

واجعلني مبسوطة الايادي للانفاق ومتصرفة في خزائن الارزاق يا من بيده

حكم الاطلاق عند بساط نورك يا خلاق برحمتك يا ارحم الراحمين

این ابیات را در طشت ارزش بنویسد و در و انجوز کنند و با آب بشوید و از آن
آب بجوز دیگر در او اثر کند و اگر مسحور باشد بهتر شود و نیز اگر چشم زخم رسیده باشد
غسل کند در آن آب صحت یابد شیخ ابوالقاسم بن زهره لله آورده صورت
از قبر سیاه بیاورد و قدری موی گربه و موی کلب اندرون صورت پنهان کند و این
برآن بنویسد و دفن در آن صورت سیاه که ساخته در میان دو نفر که الفت جدا شود
و نام ایشان در پشت صورت بنویسد و آن صورت را در در آستانه ایشان
دفن کنند بعد نماز دیگر روز چهارشنبه باید هلاک شده … در اول آیه بقره
واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا
الى آخر آية انفسهم لو كانوا يعلمون

سفر رفت وقتی او جعفر المنصور یحیی بن سلیمان الکاتب را سفر کوفه فرمود تا در حماد راویه
پرسش کند که بهترین شعر کیست حماد اعشی را اختیار کرد و نیز وقتی خطل سفر کوفه کرد
و شعبی نویک را دیده و گفت حجت دارم که در اشعار خویش بر تو هست گفت ای خطل
شعری چند انشاد کرد ... ورزا لقاء و رب الا کف خطوها    فقلت قال
ریا حیا المزکوم این هنگام گفت از شعر ها خطل در شعرها در تمامت شعر انشاد
کرده است شعبی گفت ای خطل چنین گوی اعشی این شعر را نیکوتر گوید و این شعر اعشی است
من خمر حانة قد انی لیحا مها    حول نشل عمامة المزکوم    خطل در کار کهن بود چون
این شعر شنید آن کاس را که در آن غذا میخورد بر داشت و بر زمین کوفت و گفت
هو الشعر ... اعشی امهات الشعراء الا ...    یعنی اعشی نیکوتر از من شعر گوید داد با
در شعرها کرد و بر بیت مرا با ... شعر گوید اعشی اعزل الناس است به بیتی که میدا
غراء فرعاء مصقول عوارضها    تمشی الهوینا کما یمشی الوجی الوجل    و جذب بیت ... ا
دیگر شعر قالت هریرة لما جئت زائرها    ویلی علیک وویلی منک یا رجل    و اشجع بیت ا
دیگر شعر    قالوا الطراد فقلنا تلک عادتنا    او تنزلون فانا معشر نزل    اعشی گوید
او را که خدمت قیس بن معدی کرب را اهنگ حضر نمودت کردم در سر جشن خرم ... بود محروم دار آ

[illegible]

و کیف یحجب عنهم علم الغیب و الکرامات و هم خلفاء الله علی الخلایق

و انما ذکرنا هذه الحکایة لتکون ذکری للمنکر و المنافق فهم ذلک

فی امر النبی المصطفی و بعده الی الذین اصطفی ثم ذلک فی امر مولده روی زیادة بن المنذر

عن لیث بن سعد قال قلت لکعب الاحبار و هو عند معاویة کیف تجد صفة مولد

النبی و هل تجد لعترته فضلا فالتفت الی معاویة لینظر کیف هواه فانطق الله لسانه فقال هات

یا ابا اسحق فقال کعب انی قرأت کتابا نزلت من السماء و قرأت صحف دانیال ۷۲

و وجدت فی کلها مولده و مولد عترته و ان اسمه لمعروف و لم یولد نبی فنزلت علیه الملائکة

ما خلا عیسی و احمد و ما ضرب علی آدمیة حجب الجنة غیر مریم و آمنة و کان من علامة حمله

ان نادی مناد فی السماء فی اللیلة التی حملت به آمنة علیها السلام ان ابشروا یا اهل السماء فقد حمل اللیلة

باحمد و فی الارض کذلک حتی فی البحور و لقد بنی فی الجنة لیلة ولادته سبعون الف قصر من یاقوت

احمر و سبعون الف قصر من اللؤلؤ الرطب سمیت قصور الولادة و قیل للجنة اهتزی

و تزینی فان نبی اولیائک قد ولد فضحکت الجنة یومئذ فهی ضاحکة الی یوم القیامة

و بلغنی ان حوتا من حیتان البحر یقال له طموسا و هو سید الحیتان له سبعمائة الف ذنب یمشی

علی ظهره سبعمائة الف ثور الواحد اکبر من الدنیا لکل ثور منها سبعمائة الف قرن من زمرد



[illegible]

چون چند بیت بزرگ بر فرزند دلبند نفیس لکه بود و دست رس نبود جناب

امیر المؤمنین سلام عرض کرد یا رسول الله باری گفت بی تکبر و این ابیات را در تربت فلک جناب

رسول الله [illegible]

یا رسول [illegible]

[illegible] این ابیات را [illegible]

قیل لی قل فی علی مدحا ذکره یخمد نارا موصده قلت لا اقدم فی

مدح امرئ ضل ذو اللب الی ان عبده و النبی المصطفی قال لنا لیلة

لیلة المعراج لما صعده وضع الله علی کتفی یدا فاحس القلب ان قد برده

و علی واضع اقدامه فی محل وضع الله یده فحسن قال ملک الشعرا

[illegible]

پاک [illegible]

[illegible]

زمرد الاخضر اضطرب فرحا لمولده ولولا ان الله تعالى ثبته لتحدث عما لديها
ولسبحانه لديه انه ما بقي حجر الا تلقى صاحبه بالبشارة ويقول لا اله الا الله ولقد
خضعت الجبال لديه فتبين كرامته لمحمد ولقد قدست الاشجار اربعين يوما
بافنانها وازهارها وثمارها فرحا لمولده ولقد بين السماء والارض سبعون عمودا
من نور ولقد بشر آدم بمولده فزاد في حسنه سبعون ضعفا ولقد علمنا ان
الكوثر اضطرب فرحا وطفا ماؤه حتى رمى الف قصر من قصور الجنة من الدر والياقوت
نثارا لمولده ولقد زم ابليس وكبل والقي في البحر اربعين يوما ولقد نكست الاصنام
كلها وصاحت وسمع صوتا من الكعبة يقول يا قريش جاءكم البشير جاءكم النذير معه
عز الابد والربح الاكبر وهو خاتم الانبياء ونجد في الكتب ان عترته خير البشر
ولا يزال الناس في امان من العذاب ما دام عترته في الدنيا فقال معويه يا ابا
الحسن ومن عترته فقال ولد فاطمة فغضب معويه ووجهه وعض على شفته وقام من مجلسه ومن
ذلك من خواص مولده صلى الله عليه وآله ما نزل في الانجيل يا عيسى جد في امري الى ان تنزل
واسمع واطع يا بن الطاهر البتول خلقتك من غير فحل آية للعالمين فاياي فاعبد
وعلي فتوكل خذ الكتاب بقوة فسر لاهل سوريا بالسريانية بلغ من بين يديك

الى ان قال

في فقال هذا رجل من بني بكر ان ولده قتله رجل من الانصار اسمه جابر بن سميع
عنده فقال من خبر ان تعرض له السيد ولقد شبيب دم ولده فقام اليه
رجل وطي بين الناس وقال انا الرجل الذي قتلت الحية في المكان الذي رأيته
ورأى منه فقتلتها لانه قد استقر في مكان من الصباح والصراخ قد ذبت
الى الحرم فانا منذ سبعة ايام وليال ههنا فقال له امير المؤمنين خذ جمجمتك
ورمي حجره في موضع قتلت الحية وامض لا باس عليك ومن كراماته قوله عليه السلام
ان الله عطاني ما لم يعط احدا من خلقه فتحت لي السبل وعلمت الاسباب والانساب
واجري لي السحاب ولقد نظرت في الملكوت فما غاب عني شيء مما كان قبلي ولا شيء
ما يأتي بعدي وما من مخلوق الا وبين عينيه مكتوب مؤمن او كافر ونحن نعرفهم واذا
رأينا ومن ذلك قوله لرميلة وكان قد مرض وابطا وكان من خواص شيعته فقال
له وعكت يا رميلة ثم رأيت خفة فاتيت الى الصلاة فقال نعم يا سيدي وما يدريك
فقال يا رميلة ما من مؤمن ولا مؤمنة يمرض الا مرضنا لمرضه ولا يحزن الا حزنا
لحزنه ولا دعا الا امنا لدعائه ولا سكت الا دعونا له ولا مؤمن ولا مؤمنة
في المشارق والمغارب الا ونحن معه ومن ذلك ما رواه الاصبغ بن نباتة

اسماء را نه بابه با طهارت به یک حد و نقل عبارت گرفته
و حروف که با اوراق شاخ نسبت به نعمه الهی رشته مرغ صورت
نوشته و نفث کرده و انگشت بر سر ع از حروف که انسته
و حروف را با که نوشته شا لعیه و ده حرف دوم را ضبط نماید
با ز نبارد و حرف دوم را ضبط کنه همین طور تا ده حروف جمع شود
جواب مطلب خود از آن میشه

ث ث ث ی ا ا ب ب
ر ا خ خ س س ب ب
ع ر ر ی ی م م و و
ل ا ش ا ا ف ط ف ف ك
ی خ ر ر ص ل ی ی ك
و ب خ و ب ف ف ن ی
ب د و د ا م ی ك م ن
ا ب ث ی ی ا ب د ب
س س س س ر ر ا ف د د ا

ب ث ث س ث
ث ث ث ث ث
ی ث س س س
ی ث ث ث ث
ی ی ی



عن زید الشحام ان امیر المؤمنین علیه السلام جاءه نفر من المنافقین فقالوا له
انت الذی تقول ان هذا الجری مسخ حرام فقال نعم فقالوا ارنا برهانه فجاء
بهم الی الفرات ونادی هناس هناس فاجابه الجری لبیک فقال له امیر المؤمنین
من انت فقال ممن عرضت علیه ولایتک فابی فمسخ وان فیمن معک لمن یمسخ
کما مسخنا ویصیر کما صرنا فقال امیر المؤمنین بین قصتک لیسمع من حضر فیعلم فقال
نعم کنا قبیلة من بنی اسرائیل وکنا قد تمردنا وعصینا وعرضت علینا ولایتک
فابینا وفارقنا البلاد واستعملنا الفساد فجاءنا آت انت والله اعلم به منا فصرخ
فینا صرخة فجمعنا جمعاً واحداً وکنا متفرقین فی البراری فجمعنا لصرخته ثم صاح
صیحة اخری وقال کونوا مسوخاً بقدرة الله فمسخنا اجناساً مختلفة ثم قال ایها القفار
کونوا انهاراً تسکنک هذه المسوخ واتصلی ببحار الارض حتی لا یبقی ماء الله فیه
من هذه المسوخ فصرنا مسوخاً کما تری     تاریخ فی ٢ الحجة سنه اخیر حجه
ثم قال الخ

دو سالک سیاو

خاطر ئله کیکی اوق سیون
غره جیب پریده لر

کنه احوال اربعه را

کیف حلال

آنانه قناعت

کنز دونا وعده

کلهم محرم

عشق ان طرال

شب رب

لطف خرابست

آمد تسوی

نها دردو

عشق بیار

غم کینه

جم کرداردعدا

جذبه

[illegible]

[illegible] ۳۶۷

به عقل (؟) [illegible]

مکلف بعثت و تکمیل نفوس [illegible] هر صورت شد [illegible] مخصوص [illegible] تعظیم [illegible]

هو صورت [illegible] از نزول الکتاب [illegible] ظهور اسرار [illegible]

حقیقه حکمت تکلیف [illegible]

[illegible] و ما قدروا الله حق قدره [illegible]

و ما عرفناک حق معرفتک [illegible]

[illegible] علیه [illegible] [illegible]

ثم [illegible] الله [illegible]

[illegible] ان الله [illegible]

[illegible]





به تغییر و تعدد بدنها ثابت است و به ادراک مراتب ایشان ادراک توان کرد
چون به حقیقت عددیات و اختیارات رسید و حقیقت جمله مشکلات و معالات و هم
و خیالی و عقلی منحل گردد والله واسع علیم حقیقه چون سینه و دلهای کثرت
وحدت است لاجرم بهائت رتبه کلمات به انشی حق است انبیا اشخاص به خصوص
مخصوص کمالات تمیزات فصلی و شخصی از نوع آخر علم و قدرت و نطق و خواص آن
که آن نفس محمدی است انجا که انسان از حیوان به علم و قدرت و نطق ممتاز گشت او علیه السلام
در این کمالات از غایت رتبه گشت که اعجاز است و خرق عادت بعلاوه قمع و تاثیر
نفوس جمع و در آیت الناس یدخلون فی دین الله افواجا و کلام فی لا ابالیه الا بالکرمی بان
به یه و لا هی حقیقه و در این جهت بعثت آخر الزمان و قرب ساعت مخصوص گشت که بعثت
انا والساعة کهاتین اقتربت الساعة وانشق القمر حقیقه نقطه آخرین دایره مرتبط است
به نقطه اولین و در دایره و همی که وجه آن از سرعت سیر نقطه است مثل قوله نحن الاخرون
السابقون فی و آیته فقد رای الحق ان الذین یبایعونک انما یبایعون الله حقیقه هر حرکت
که هر سمت نقطه آخرین واقع شود اگر بر خط دایره بود هم آن حرکت لا تنقطع به نفس اولی
و دیگر در جهه تنزل ترقی نوعی و شخصی شد [illegible] لقد خلقنا
الانسان فی احسن تقویم ثم رددناه اسفل سافلین حقیقه شرف رتبه انسان جهه مظاهرت علم و
قدرت واحدیت جمیع آخرت [illegible] از آنکه [illegible]
تا کمال و العارف [illegible] در [illegible]

اتمم

[illegible]

... ان الذین یبایعونک انما یبایعون الله

قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی ... ولکن الله رمی ... خاصه

محمدی ... مقام محمود ... عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا ... تخلص این مقام

[illegible]

... صراط مستقیم ...

... ما کان ابراهیم یهودیا ولا نصرانیا ولکن کان حنیفا مسلما ...

... وجه اعتدال ... که بعضی از آن اشاره کرده شد ...

... وان هذا صراطی مستقیما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیله

خاتمه در ترتیب سلوک و خشیه چون بحث تعین وجود بعضی در منزل اجمال است عثمت
اگر قدرت و ارادت و سلطنت آنرا بحجب نفی از ارتفاع حقیقی قدر وجود بجا نه بعضی تعلق خود در
در صورت نطفه تا در حد غلظت و لحم اگرچه جوانه که بسته آن آگاه هر دو صورت اگر چه قدرت و حس
و نطق اگر قوت و ارادت تمیز فنا ر دافع و اختیار نافع و گر آمیت فنا ر بعد آن رفع
تعیّن بعض عروج بر عکس آن بعد پس بحث اختیار جزائی در حقیقت ارادت مرتفع شود در صلاة عیدا
و باب فلک الاعظم است موصوف گشته در عنوان مع فلک اکبر و ما کان لمؤمن و لا مؤمنة
اذا قضی الله امرا ان یکون لهم الخیرة اگر قدرت جبری و قدرت اختیاری ندارد و خشیه و
و کل منهم متصف که و ما تشاؤن الا ان یشاء الله اگر رفع صورت علم حودی در علم کار تسلیم دلیل
کنیم اگر تعیّن عدم وجود مرتفع شود به فنا در وحدت که اینک ثبت در نام مشغول و
و حق کل یوم علیم و رحمت شیئا الرحمن نفس الله اگر تصاف فنا با بقاء بودا انقضا
در تو کل بی الله قد حسبه دانه حقیقت عدم در نیزه قوان فنا است و علم با جهل و علماء در الله
عقلا و قدرت با عجز و ارادت با جبر الم الخیرة لهم باشد و دون فنا موصوف گشته و زنبات کرده بنظر
و نطق بکرت و امر او در آید کله بطعن الملک شیء و لیس مثله شیء کنه دختر هر مرتبه بمقام جمع آن
در نقطه منتهی شده پیوند او ان صلاتی و نسکی و محیای و مماتی لله رب العالمین ان الذی فرض علیک
القرآن لرادک الی معاد و کما بدأکم تعودون الآیه در معاد و بیان حشر و حقیقت فنا
و بقا چون محقق گشت که مبدأ عبارت است از ظهور هستی در هستی معاد عبارت است از ظهور
نیستی در هستی مبدأ و معاد مشتمل باشند کما بدأنا اول خلق نعیده ظهور هستی در هستی
الظاهر و یکی خلق است و ظهور نیستی در هستی اختفا و اعدام است و موت مبدأ اول ظهور
هستی بعد از نیستی الست بربکم قالوا بلی معاد ظهور نیستی بعد از هستی باشد در حقیقت شمس لمن الملک
الیوم لله الواحد القهار ظهور هستی در نیستی قبضا و فنا مطلق کند بحکم طاهر است که ذات
هر هستی دارای این دو حال نیست و این مخصوص است و ما هذه الحیوة الدنیا الا لهو و لعب
و ان الدار الآخرة لهی الحیوان نیست در درون نیستی هست گردد که هست از ایشان


شود که تعیّن حقایق لازم آید و فنا و بقا از اعتبارات است که در تجدد تعینات
مباینه و متوافقه منزوی شود و در حد نیستی دائما فانی است و در هستی دائم باقی
کل شیء هالک الا وجهه بقا و اسم وجوب در رتبه مظاهر حقیق
لازم ذات و وجود بود مجازی بحکم نسبت او مظاهر متوافقه و بازفنا اسم از لقا
تعینات مخصوص و این لازم ذات تعین است ما عندکم ینفد و ما عند الله باق
تعیّن از آن مشغله بکنار مرتفع شود و او اطلاق فنا و عدم کنند با آنکه
الله باقیه خلاف آنچه واقع است چون سفال خاک گشته شود پس تعدادم اجمالی حق است
که با تعیّن از آن که بر سفال اطلاق میکنند و دگر به سفال ملاحظت کنند
لا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا بل احیاء ظهور وجود و تجلیات
چون در مظهر متوافقه بود اسم بقا که لازم وجود ظاهر است در آن مظهر ظهور کند
چه علامت متوافق در ظهور خویش بعضی عالم کثرت مظهر وحدت و حس و وجه ثابت
و بار زوال ظهور آن در مظاهر غیر متوافقه بود فنا که عدم مظهرات ظاهر گردد
به عدم موافق مخالف عدم مرد و نیستی سعادت گشت و فی وجه فاند عدم کل
کل من علیها فان و یبقی وجه ربک ذو الجلال والاکرام مدارک در وجه طالع
حق در این نشأه دنیاست و مدارک در وجه باطن عقل در این نشأه آخرت است و دوم نشأه
دیگر قصه معکوس است و حقا و هیمان ظهور و بطون برزخ حد و اسم است و تتمه این حقیقت
در اسم ظاهر و باطن گفته شد و من ورائهم برزخ الی یوم یبعثون معرفت حال دنیا
و آخرت در معقول کیفیت است و امارات خفیه قیامت قیامت و کمیت تابع آن است
ان الساعة آتیة اکاد اخفیها انهم یرونه بعیدا و نراه قریبا کنه ذات در تعیّن داخل است

منتشر و متعدد میگردد و انتفاء جزو مستلزم انتفاء کل است و وجود حق همان
مطلق است و واجب الصدور به علت و آلت و به مدت و ماده پس عالم
در هر طرفة العین معدوم میگردد و عالم دیگر موجود شود اِنَّما تُوعَدُونَ لَصادِقٌ
وَاِنَّ الدِّینَ لَواقِعٌ چون غیر وجود حق [illegible] بالضروره رتبه تعیّنات
بجملگی که ممکنات است با آن عالم متناهی و [illegible] تعیّنات متوافقه جایز [illegible]
باشد که آن ممکنات [illegible] آخر [illegible] محجوب [illegible] در نظر
نقشها چیزی که غیر آن [illegible] رفته آنجا که گفته شد [illegible] طریان و [illegible]
کرده شود کَلّا سَیَعْلَمُونَ ثُمَّ کَلّا سَیَعْلَمُونَ در تجلیات رفته روشن شد که قیامت
کبری را سه مثال است یکی آنکه در هر طرفة العین نسبت با هر شخصی و نسبت
با جمیع عالم واقع میشود و [illegible] محفوظ است عارف [illegible] مختلف با آن
بحسب ترقی و [illegible] و مرتبه سیر و کشف [illegible] مشعر است
اشخاص است و مخصوص [illegible] نوع [illegible] مرگ طبیعی اما قیامت کبری نسبت با جمیع
اشخاص و انواع و اجناس بود که زمان [illegible] طی کنند وَما اَمْرُ السّاعَةِ اِلّا کَلَمْحِ
الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ و مکان [illegible] طی میکنند که یَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَیْرَ الْاَرْضِ وَ
السَّماواتُ وَ انْشَقَّتِ الآیه و اِذا الشَّمْسُ کُوِّرَتْ الآیه و اِذا السَّماءُ انْفَطَرَتْ
چنانکه قوت باطنیه [illegible] در معاش [illegible] و تعیّنات [illegible]
و هیئات [illegible] که قوت عناصر و امتزاج اجزاء
انواع و اصناف [illegible] میگردد [illegible] در خواب

دلاله

و ملائکه و جن که باشکال مختلفه متشکل میگردد و همچنان قوت باطنیه معاش نفس و بعد از معاد لطافت
و خفا ظاهر کرده و [illegible] مصور و مجسم شود و بر وفق آن قوت از علم و عمل و خلق
که نتیجه آن شود و صور و هیئات [illegible] آن در نصوص وارد است چون حور و قصور
و طیور و انهار و [illegible] و اشجار و ثمار و اضداد آن از نار و کژدم و آتش و مالک
و غیر آن هر یکی [illegible] مرکب و متشکل است بر آن شرط [illegible] بصیرت بوده
باشند اِنَّما هِیَ اَعْمالُکُمْ تُرَدُّ عَلَیْکُمْ فَکَشَفْنا عَنْکَ غِطاءَکَ فَبَصَرُکَ الْیَوْمَ حَدِیدٌ
ظهور [illegible] مراتب تعیّنات و کثرت آن [illegible] که احوال آن
متغیر است در غایت [illegible] انقلاب است و همچنانکه انقلاب البسیط [illegible]
ارض [illegible] و عناصر [illegible] و چون [illegible]
اعتدال [illegible] در آن [illegible] دائم [illegible] باشند
[illegible] لَهُمْ فِیها خالِدُونَ وَ اَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ هُمْ فِیها خالِدُونَ
[illegible] که بمقام کمال رسیده اند و به بقای حقیقی موصوف گشته اند و صورت [illegible]
و اختلاف تعیّنات بکلیت [illegible] مرتفع شده [illegible]
[illegible] متقابلین در اتفاق و اختلاف احوال [illegible]
اشکال [illegible] تا روز [illegible]
[illegible] تَنْزِیلٌ مِنْ رَبِّ الْعالَمِینَ [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

در وجود حقیقت با جلوه‌هاست کمال به دو مظاهر شد و معروف کشف که حقیقت [illegible]

بدوست تمام گردد و وجود بود منشأ ناظره الا ربها ناظره [illegible]

لازم وجوب است بشبانه حبه باطون دش [illegible] فرمود و در هر طوری [illegible]

[illegible] رتبه لازم است [illegible] آمده و هر [illegible] اسما [illegible] رسید و باز [illegible]

در مظاهر [illegible] هر در مظهر [illegible] معلوم [illegible] خط مستقیم [illegible]

[illegible] اتصال نقطه [illegible] در صورت [illegible]

و هر دایره [illegible] حقیقت نقطه بسیط محمد است و نقطه علی وحدت [illegible]

وهو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شیء علیم ولا حول ولا قوة الا بالله

العلی العظیم وصلی الله علی خیر خلقه ومظهر حقه محمد وآله اجمعین [illegible]

اولیا در مقبره [illegible]

در دارالسلطنه تبریز [illegible] سنه [illegible]

۱۲۹۱

[illegible]

[illegible]

---

[illegible]

همگام [illegible] جام بر جام [illegible]

[illegible]

امروز که یکشنبه هفتم شهر شوال المکرم سنه بفضل الهی صاحب
سلیم در ... در بزرگی حضرت عمران و برادران
لسره ائمه محمد صادق و ... دین و دل درادر
حضرت ولایت مصطفی علی شاه نعمت‌الله و حاجی علی ... خان
و چون این جنگ که الهی و ... انصاف ... گذاشتن
و ... تمام ... که ... و دل لازم است
هرکس ... از این ... که این حال تاه
... علی شاه ... رحمة الله ... جناب
... چون تاریخ چهارم شهر ذوالقعدة الحرام
از ... سیصد ... معروف از این
عالم ... تحصیل کردم ... عالم
... حضرت قطب الاقطاب آقای صفی علیشاه روحی فداه
از این عالم ... و ... ظاهر و باطن امور را
بحضرت قطب آقای صفی علیشاه روحی فداه داده ...
برای تاریخ ... این شعر ...
... از جان ... گفت
جانم ... صفی صفا دارد ... در ...
از تمام ... که ... هست ...
... بعضی ...
ولی ظاهری این ...

در شب ... شب ... وارد حرم ... شدم ... شهر را [illegible]
وارد ... وارد حرم ... آن ... حضرت ... صادق ... جناب ... فرمود ... باز دارد ... عرض کردم که
[illegible] ... حضرت ... جناب ... عموم ... [illegible]
[illegible] معاویه ... وارد ... عرض شد ... جناب ... شوال ... [illegible]
... السموات والارض ... وارد ... عرض کرد در کوفه ... عرض ... بلفظ العلم ...
... یوم ... السموات والارض ... عرض کرد ... سلطان ... استنباط ... دارد ... از
... حیث ... شده ... قدر ... جناب ... نمود ... واقعه
... شمشیر ... قرآن ... جناب ... نمود ... جناب ... کرده
دیدم ... شده ... ره ... خوردم ... جناب
... شده ... عرض ... فرمودند ... میگوید ... خوردم ... شده
... در ... آب ... جناب ... تخت ... [illegible]
... طلب ... آب ... جناب ... [illegible]
... ره ... [illegible]
... کردم
... نماز ... سجده ... شده ... بسم الله الرحمن الرحیم ...
... کاغذ ... شده ... [illegible]
... سطر ... بسم الله الرحمن الرحیم ... [illegible]
دیدم سطر ... سطر ... عرض کردم ... فرمودند
... یوم ... السموات والارض ... عرض ... فرمودند ...
... شده ... [illegible]
... ایام ... [illegible]
... ره ... [illegible]
... دیدم ... [illegible]

۱ از شیخ محمد حسن [illegible] کرمانش

عدد او [illegible] ۸ یا عدد و قبلت [illegible] ابایانه [illegible]

هر از بار اکر بد بیعت بیگران و [illegible] دارد ب که [illegible] محمد [illegible]

و با ۸ از الف بوسه با خود دارد جان [illegible] دارد [illegible] اراده [illegible]

هر روز با [illegible] بار بخواند [illegible] واکر [illegible] بار بوسه با خود دارد [illegible]

ت اکر [illegible] با خود دارد در چشم [illegible] ش از [illegible] بار [illegible]

رشت بار بگوید در [illegible] واکر [illegible] در کار [illegible] ج بار [illegible] اکر [illegible]

[illegible] ج اکر [illegible] بار بگوید [illegible] ح [illegible]

واکر [illegible] بوسه [illegible] شفا یابد ح [illegible] بار [illegible]

دفع [illegible] واکر کسی بیمار [illegible] بار [illegible]

خ اکر [illegible] خبر یابد [illegible] بار بوسه [illegible] قید

[illegible] خبر [illegible] واکر [illegible] کدام [illegible] آواره [illegible] دشمن [illegible]

د اکر بخواهد کسی [illegible] آواره [illegible] بار بگوید [illegible]

در [illegible] بار [illegible] ستاره [illegible]

الحدیث

قال [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ربّ سبع بانتشر البیان ، تنزیل [illegible] علیکم [illegible] حروف [illegible]

نقضتم عبادات ربکم و بشیر بعد ما نزل الرحمة بالباب [illegible] ونعرض عن الحق تلقاء [illegible] طلعته [illegible] ذلک [illegible]

مع ذلک ربکم و بشتم [illegible] کتب العالمین [illegible] کلمات ربّه بالحق [illegible] بدل الکوثر [illegible] الله [illegible]

مجمع الایمان [illegible] العالمین [illegible] الاکبر [illegible] الاول [illegible] للعالمین [illegible]

الدارتیة تقول الحق و ان الله لا اله الا هو [illegible] الا الله المهیمن القیوم [illegible] ذکر الله للعالمین [illegible]

والنور تقول [illegible] هذا الکتاب [illegible] الله [illegible] العدل [illegible]

[illegible] ذکر الله للعالمین [illegible]

هذا الکتاب [illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم هذه مناظرة ابليس الرجيم

قال الشيخ الامام قدوة الانام عز الدين عبد السلام بن الشيخ احمد والد الشيخ
قاسم رضي الله عنه الحمد لله الذي خلق آدم للبشر ابا واستخرج ذريته وجعلهم قبائل
وشعوبا واجرى عليهم قلم القضاء وجعل لكل شيء سببا فما كان من علمه كان من الحب مكتسبا
ولى الرب مقتدرا الكتبنا من جنس من الله ادبا فضرع اليه رغبا ورهبا وشمر للقيام بامره
حبائله وطلبا خلق آدم من تراب فرأى الملائكة خلقا عجيبا ونفخ فيه من روحه فصار لحما ودما
وعظما ومخا وعصبا فلما زاد تعجبهم قالوا ان لهذا الخلق نبأ فصالوا على آدم ليعاذ من تسبيحهم
فغضبوا واحدوا بالنظر جوادا الا فنجار ركبا فمهد كفارة خطاياهم ان يسجدوا لآدم فسجدوا واتى
ابليس ابى اخذته حمية الكمال تكبر مع الابتهاج ربوبيت طربا وشكره شكرا كلما تفقه نجب
يبلغ من الله اربا واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة ترفع قائلها
عند الله رتبة فقد نال دنيا مقربا واشهد ان محمدا عبده ورسوله ارسله
اكرم الناس نسبا واطيبهم حسبا واشرفهم عربا واكرمهم خلقا وادبا صلى الله عليه وآله وصحبه ما انارت
اقرباء سحبا وانارت الغياهب نجوما وشهبا اما بعد فاذا نظرت في ايات
دائرة الشقاوة والسعادة تدور مع خط الامر والارادة وبينها دقيق يدق مع التحقيق ويفتق
فتفكر صاحبه الا من وفق التوفيق فالامر يهيب والارادة تنهب فما وهبه الامر نهبته الارادة

الامر يقول

الامر يقول افعل والارادة تقول لا تفعل والفعال لما يريد لا يسئل عما يفعل فقوم علقوا بالامر
فضلوا وقوم علقوا بالارادة فزلوا وقوم جمعوا بين الامر والارادة فهدوا الى الصراط المستقيم
واستقلوا فاما الذين تمسكوا بالامر اضافوا الفعل الى انفسهم وجعلوا لانفسهم تقديرا وفعلا وقالوا
ان الله لم يخلق فعل الشر ولم يقدره ولم يرده وانما هو خلق انفسنا وفعلنا ليس بتقدير الارادة
وزعموا بجهلهم ان ذلك تنزيه للباري سبحانه وتعالى عن الرذائل والقبائح ان يخلقها لعبده ويعاقبه
عليه فهموا بما جهلوا وضلوا من حيث نزهوا فاشركوا بالله اذ اشركوا الله في فعله وتقديره وزعمهم
في خلقه وهم ان يكون الله عاجزا في حكمه وتقضا من كثير خلقه لان المعصية اكثر من الطاعة والشر اعم من الخير
والكفر اكثر من الايمان فاذا اعتقدوا ان الله لم يرد ذلك الشر والمعصية ونحن قد اردناهما فنكون قد
وجد مرادنا دون مراده فاراد ذلك اذا غالبه للارادة فقد غلبته في حكمه وقهرته في ملكه
وعجزت ارادته وارادت ارادتك وكان الذي تريد لا الذي يريد وهذا والله قبيح
بعيد فكيف يليق بمن ذكر والامر ومن قوله الحق وله الملك والله خلقكم وما تعملون ثم لا يخلو سبحانه ان
قبل وقوع ذلك في سلطته ان لا يكون منك ام لا فان قلت غير عالم فقد كفرت اجماعا وان قلت انه
عالم بمعصيتك قبل وقوعها فيها فلا يخلو اما ان يكون قادرا على دفعها عنك وسكت عنها ام لم يمنعك
ولا دفعها عنك وهو لو يريد ما مع زعمك فقد اكذبت نفسك والطلب في مذهبك فثبت ان ... انه

انه قدر ما عليك قبل كونك واراده منك بدليل قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر
واما الذين تمسكوا بالارادة والمشية اجابوا عنهم وقلبهم عن الالهية وقطعوا نطاق العبودية
وقالوا نحن مجبورون محكومون مقهورون بمشية من يشاء لهذا نحن مستعملون فيما قدره علينا وقضاه علينا
فنحن في قبضة قدره لا نتوجه الا الى جهة امره ونحن في خلقنا [illegible] الامر والنهي فلا معنى لانزال الكتب وارسال الرسل
فان الله تعالى انزل الكتب مشحونة بالامر والنهي لا بالقضاء والقدر [illegible]
في طريق الله اعداء منهم الذين [illegible] بالجحود قال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وورد
واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها الاية معناه امرناهم بالطاعة والقيام
بالاحكام ففسقوا فيها اي خرجوا عما امرناهم به ونهيناهم عنه فحق عليها القول اي وجب العذاب عليهم
فدمرناها تدميرا فجعل الامر والنهي حجة على العباد لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل فمن ترك المشية
ولم ينظر الى الامر فقد قطع نطاق العبودية وابطل حجة الله على خلقه ولله الحجة البالغة ولو شاء لهداكم
اجمعين شاء سبحانه وتعالى في هذه الاية الحكم الامر والحكم المشية تنبيها لك على التمسك بطرف الامر
والارادة فقد [illegible] اضافه اليك اضافة كسبية وسببية لا اضافة خلقية قال [illegible]
الا السبب كما يضاف الى السبب بدليل قوله تعالى [illegible] الاصنام رب انهن اضللن كثيرا
من الناس مع انهن احجار لا يسمعن ولا يبصرن فلما كن سببا للاضلال اضاف اليهن وما [illegible]

[illegible]

اضافة الفعل اليك ورضا منك اليه الا ان شاء احد نفسه من بين يديه رجليه احد
فادرع فعله والاخرة [illegible] ذلك فرضا وجبيا واشتركا في فعله فهو انما يضاف في [illegible]
واضافه اليك انما هو بطريق الاشتراك بسبب فعله مجازا لا حقيقة فانك تسبب ذلك فلا تقوم حجته
والامر عليك وجعل الارادة والمشية له والعبودية والافعال من يديه فهو يريد ويفعل ما يشاء
ويشاء ولا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فانت مستعمل [illegible] وجعل الخلق [illegible]
ثم اعلم ان هذه المسئلة معضلة مشكلة من حيث [illegible] قطرة العلم [illegible]
تحيرت كثير من الرجال [illegible] عن طريقها [illegible]
المخالفة حق ان [illegible] مكايدة المشية [illegible]
في الارض [illegible] قطع زنار العبودية [illegible] فسلك مذهب الجبرية [illegible]
خلاف [illegible] وشارك الزنديقة فسلك مذهب القدرية [illegible] الطريق القويم والصراط المستقيم [illegible]
الامر والارادة كما فعل ابو البشر آدم حيث قال ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين
كان ابليس [illegible] ابليس [illegible]
[illegible]
[illegible]

لما وصفناه فان ابليس وان كان قد نفذ فيه حكمه وجرى عليه قلم الشقاوة بعده
من الله عز وجل لكن شياطين الانس اقوى وان لسنة الجن اشد باسناد [illegible]
واقوى [illegible] وساوس ابليس واشبه به بالتلبيس ولذلك بدأ الله بذكرهم وخذلانه
في امرهم فقال وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن فالنفس الكافرة شياطين
الانس [illegible] اقوى [illegible] فخلفاء الشياطين [illegible] قرناؤه [illegible]
[illegible] وتسميته تلبيس ابليس ليكشف للناظر [illegible]
فيميز بين [illegible] فاذا لما وقفت على كتاب تلبيس ابليس وجدته [illegible]
في تلخيص مراتب الاولياء [illegible] في تزكية مناصبهم [illegible] ان الشيطان يتسلط عليهم
اغواء [illegible] وضلال [illegible] والله تعالى يقول ان عبادي ليس لك عليهم سلطان [illegible]
وانا [illegible] ربنا [illegible] كما [illegible] ابليس حيث قال فبعزتك لاغوينهم اجمعين الا عبادك
منهم المخلصين [illegible] ان [illegible] عباد [illegible] يوسوس عليهم [illegible]
[illegible] في ميدان الابطال
وانما [illegible]
[illegible] ضعيف [illegible] كيد [illegible]

فقال تعالى

فقال الله تعالى ان كيد الشيطان كان ضعيفا ولقد اوقعته في موقف الجدال [illegible]
[illegible] فيحل [illegible] ويجول [illegible] ويقول [illegible] واقول لكنه [illegible] الوسواس [illegible]
[illegible] العارب [illegible]
[illegible] الكاذب [illegible]
[illegible] الطريق [illegible] المقصد الحقيقة [illegible]
[illegible] في السؤال فقال [illegible] فقلت انت الذي [illegible]
[illegible] ضعفه [illegible] الحضرة [illegible] توحيده [illegible]
[illegible] الملائكة [illegible]
[illegible] كاس [illegible] الملائكة [illegible]
[illegible] آدم [illegible]
[illegible] فنظرت اليه بعين الاحتقار [illegible] خلقه من صلصال
كالفخار فكان [illegible] جوهر النار [illegible] جوهر الماء والطين
[illegible] جوهر النار [illegible]
[illegible] جوهر الطين [illegible] الماء [illegible]

واهل الناس والهراء اهرف في المقياس ومشهورهم لو عرف فرك من قربه لما لعنه
عن نهيه وامره ولا تعرضت لكشف المكنون سره فانه استعبد عبده الذي لا يعبد غيره فقال الناس
اعبدوا ذلك المعلم بعبد وافعلوا عن العدو ابن عارضه لما رجعت بالمكان ما كانه عبدت
الله تعالى ما للاخرة فاخرا من نجا ومن حدوده العبودية ونقض الطوار المحققة الله ان يرد وادى
ونبيه فقرا العذاب هذا قصص هنالك نقض الهالك وقال ادي الكون فما كان ذلك يمكن
اسمع قصته قصته تمرق القلوب فلما تغشت الاكباد حرقا من مثلها يا ملك فرعون
تو ما وقع خوفها خر موسى صعقا يا آدمي الكون خالق الاشياء خلقتني لما شاء وارد وجد لما
شاء ولو استعبدني لعبادته ما شاء فلم اطق ان اشاء الا ما شاء فما تجاوزت
وما فعلت خيرا شاء ولو شاء لرد في الا ما شاء ولكنه شاء ان اكون ما شاء فكنت
كما شاء ولو شاء ربك لآمن من في الارض جميعا يا هذا اسبق سبق في قدر الاكوان وكونها
ان اكون من الكافرين فما رجعت في الازل لما قرا ادم ذل فادر كان كفرت سوابق
لو فيمن يكون مع القضاء عوض ومن يطيق مع القدر صوف ولكن اسمع كلما رضيته من رضيت
مع ذلك ومثلي يا هذا ما حيلته من احيته بيد القدر ومن راجع الى القدر وقد قص الامر
ساق المنية قد سقى كاس السعادة والشقاء وارد الكل حسب ما شاء

قلبه

فاستعبد من غيره بخيره ولنعمه من رزقها اشهره ودعى الى الله فانه ابدا استكبر حاشى بهذه فنى يمكرها
جهل المعنى ذي ميدي عذر بانشاء الطين ادم اذ كنت ساكن البلبال مستقيم اهو مل اصلاح الفعال
لم يخطر البشر الصلصال لعيني بال تارة استجلي الاسرار كلماته وتارة استجلي الانوار صفاته وتارة
استجلي الالوان اياته الكريمة بين جلاس المقربون بمراياي وهذا الحضرة يشهدون فضلي كانت جليا
تحت حضرة الشهود اذ ادا امره جب الوجود ودعوت له بالسجود فعصيت غيره الا الجحود
والكفار فتعذبت دعوى التجربة عن الاقرار وقفت الحيرة لا تحكم المراجعة والمحب لا يحد الشاركه
جبيني يسجد للواحد الاحد لا يذل في الوجود الاحد ولو طرد الى الابد فقال الفرد الصمد يوم فن عنا
وابيا ان تسجد لما خلقت بيدي فهمت بالرجوع الى الامر فيه تبين الاراده لعدم السعاده
فالتفت مع فراشك الفنا فقلت انا لما كانت هذه الحكاية الثانية بشرم الاولى لا يحد الله ول
حبت امر ربك في النار حبت قد يغني هو عرفت ان انا لما قلت انا قبالها يخار لعنة
لو باقتضى من التجود فابيت عذر نقده طرد في حضرة انه فقال آثم وحقي يا منعك ان تسجد
لما خلقت بيدي فهمت طلع الاعتذار وكتب جور الافتخار وقلت انا خير منه خلقتني من نار
فلما عرضت الاعتذار وحيت المقدور اخرجت على الحور وطردت عن الديار وقيل اخرج
منها فانك رجيم فكان الفخار للفخار ورد لنا رمى قهر بان ان عليك جهنم منك الاية فلعن

كنت انا ابليس آدم فليت شعري لكان ابليس حقيقا بالحب من اجل آدم ثياب تلبيس كان

بربه تحير تلبيسه لكان تلبيسي وعليه خلعت خلع تسبيح وتقديس وعلم بهجوته صدعني اتبع

وتياهه عن حبيب     تعجب الناس من جسمي     اذ حبيب الروح في نحيلي قد كنت

فضرب بالذل كالمريب     من بعد وصل وجمع شمل     ابعد عنه كالغريب

قد عتبت فيها لكاس وصل بلا رقيب     ونحن في حضرة شهودنا     اذ كنى المنهل الحبيب

ومطرب الحب قد تغنى بالسبتي بالوصال المهيب     لم ادر حتى نبيت منه

فرنت الكون الطيب به     فكان الكون ارطيب     فلم اجد قط لي شفيعا على الذي لم تجنى

وكلما فاض ادمعي يزداد عني بي الحبيب     فقلت يا من جال بهذا     مصائب به كتب

فاعترفوا بالذي دعاني     فرح لما من تجيب     فكم بمعنى لطيف معنى     لفظ العارف اللبيب

يا هذا ولكن يرجع الى احكام المشيئة ودائرة في دائرة الارادة عائدا الى سابق القسمة له

زلته ولا وجود لمعنى ولا لفعله سوى التقدير [illegible] آدم في الخطيئة فتبت نعطيه يرجع الى

نفس [illegible] ورجعت بعفته ابدية وخيبته سرمدية امرت بالسجود فلم اسجد

من جنة الشجرة فلم [illegible] كما تب على شجر جنانية فعاتب كلمات فتلقى آدم من ربه كلمات

فجعلهن لقاء الشجرة جنانية فهي في شجرها شافعة في رحيمها اجتباه ومن ردها [illegible]

اجتباه

اجتباه ربه فتاب عليه وهدى ودرنا اما فوصفت في عين وصف للجنة

واختطفني خواطف المحبة فطرت فاذا الملائكة كلهم سجود في حضرة الشهود ونيا

ام في وجوههم من اثر السجود فحدقت في مرعاه متى ومحبتي فرايت وجهي منقعا

في سواد يعرف المجرمون بسيماهم فقلت يا ابليس ادركت زلتك في المحبة بلا كفا في

المحبة مارق في وسط المحبة لا حجة عليه ولا عذر لك لديه فانك لو صدقت في دعوى محبتك

وحققت تعرفنيك لعلمت ان الانقياد للاوامر التي من محبوبه والوقوف عند

الاوامر احب بالمحب من محبوبه ثم يا كانك ان خالفت امره وجلبت قدره

حتى لو جنية نسبة الادب تقول ربه بما اغويتني فتبرأت من ذنبك واضفته الى

ربك فقطعت نطاق العبودية فهل رايت محبا يجرد ذنبه عن جنبه وينسب نقصه الى

مليكه فيقول لك بما اغويتني كنت جبريا ويقول لك لاغوينهم كنت قدريا يا ابليس لم ذلك

بانا رتب بر آدم [illegible] لما راى سهام المشيئة وتم القضاء قد اجرى عليه سلك الحب بطرفيه

واضاف النقيصة الملقية لزوما للادب العبودية وتعظيما لحقوق الربوبية وقال ربنا

ظلمنا انفسنا ثم تمسك بحبل الرحمانية المنوط بعروة المشيئة فقال وان لم تغفر لنا وترحمنا

لنكونن من الخاسرين [illegible] المعاصي والذنب بالاضافة الى العبد وما لا اضافة الى الرب

الا مثال سابقة صغيرة تجري بها وسائح الناس وراقد ذراهم فهو محكوم بنجاسة ما دامت

في حيز ما ركب سيئة ورماحت به خطيئة فاذا لقيت ببحر محيط قد كرم رحمة الله

تلاشت في شطوط الاقدار واضمحلت بالاستغفار في لجج البحار وانه لغفار فاذا حكم

لطهارتها حاكم صنع الله الذي اتقن كل شيء صحت هنالك لقبول اولئك يبدل

الله سيئاتهم حسنات باشق ومعارفتك في الاقدار رشه وخبايته في الانكار واسئله

ما لا مر الاصرار والاستكبار لانك رمت ما لم يرم وردت ... ما لم تعلم فان ...

علم ... تتخفى لدى مدركه فهم ولا يحيط به وهم ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء ثم

انك حالة الامر بالسجود لم تكن عارفا بسابق مشيئته فيك ولا عالما بنفوذ قضائه

عليك فامتناعك من تلك الحالة لم يكن لعلمك بعدم ارادته لسجودك ولا

لمعرفتك بمراد معبودك وانما كان امتناعك لعقد اعتقادك وسوء اعتقادك

فطرت الى آدم محتقرا وانفك متكبرا ... امره متجبرا مستكبرا

طردك وابعادك لمخالفة الامر لجريان حكمه مليك ونفوذ قضائه فيك فتنتهي

هنالك تتمة الذنب وتغيير ... وقال لقد ثبتت ورشفت ...

فاصبت فوزا ذنب كثيب منتهب ... بيد ... سبب ... حقيقة

كاتبو

الثر السبب في تقي لعين العرب ثم صب اصابته سهام القضا فاخرت في القلب بالقضا

وقت كما شاء مليك العلى فضاق في القلب وسيع الفضا الغاية تجري بجنابه تهرادا

برق الحق اوبضا يذكره بارق ياضنه بشاوقي ورمانا نضر ... عطفا قد ... زال ...

معكم الفضى واتقى عبده وحق ... ان ... الله ... ان ... يا ... ان كنت للعالمين

تعالى فحص ... في بحار التحقيق وعض ... في مغاص جوهر الذي ... في بحر الحقيقة والشريعة لان ...

في الشريعة ... وتحقيق الحقيقة ... صحيح قصده ... ومن قربه وبعده في

كنت ... الى ... ان ... في العباد ... في العوارف ... قال ... غير ...

لا غير قال عليك ... لا ضير ان ... وان ... قال

... ذلك ... لام ... في ... او ... في ...

او ... في الطريق ... ان ... كيف ... وقد قطعت ... لا ... و... ت

... الاثار كم قد ... صحائف ... في ... والنهار كم قد ...

و ... في ... والاسرار في الاثار ... والدنيا ... والليل والنهار ...

فاين كان آدم واتا في صفوف الملائكة وخطيب جمع الكروبيين وقاعد المقربين ...

عبادة ... الاعلام الا راده ... رسوم العبادة ... حفظ ... جهاده ... ان ...

السيادة والاصابة بسهم الغرض فما خطر فؤاده وفؤاد سجدت ام لم اسجد وجعلت ام
لم اجعل لانه لم يرجع الى سابقة القدر فانك خشعت مما ... ولا بد من العود الى الثنا
سنها خلقها لكم وفيها نعمة لكم يا هذا الظن ان خطرات التدبير او وردت لتقدير اه
عجز في التعبير لا وعلى عزته وشهد قدرته لكنه خلق الحسن والقبيح والسقيم والصحيح فجعل الشيء
وضده ليستدل به على كمال قدرته لان الاشياء تعرف باضدادها فجعلني في الدو ل
اعلم المحاسن في الملاء على الاملاك وزين بها الافلاك فكنت اعلم التوحيد فلما ...
اطفال المكتب اشتغلوا بتوحيدهم وحفظ حروف هجاء تقديسهم وتمجيدهم نقلني الى العالم الثاني
الى عالم الادنى اعلمهم ما هو ضد ذلك فابين لهم القبايح وازينها لهم ليعرف الحسن
والقبيح ويميز السقيم والصحيح فانا في السماء والارض عريف العرفا ومعلم العلما فانا معلم معجزة
القدرة وعلامة منشور الصنعة شاهد حضرت الحكمة فمن هو في الحضرة او في ميدان نحو في
في الذكر اشهر مني فلي شرف ان ذكرني دون غيري وافتخر ان الطرف او طرد في فلعمري فيه
ذكرني وحيلة فيه حيرتي ولغيرتي غيرتي ولغيرتي ... فيه فتنني التجلي له بحضرتي
ثم بكى بكاء شديدا وقال يا هذا انا مقر ان كنت ذا فطنة كم في خفايا تلك اللعنة
من منة فانا باللعنة مسرور ولست في الحقيقة مهجور لانه جعلني في الذكر مذكور وفي كتابه مسطور

شجاعته

محل من عبادة الصمد وحرمت من ان الغرض بالصحابة ... فان كان حجر من جعلني غرض ذكر نتايج
سنة مع وجها ... ولكن غضبانا على حسب انه الحب عن ذكر الكرب وضعف ما قربه من ... فريد
وعذري لما ان محبته ما ازال اذ هم من ذكر الحب هم زال ... عن ... والاكثر ...
مصحوب لما طرد ذلهم لهما نسيته الالطاف الله انكم لم اسلطوا من فقد منه بين ذكرت عليك
كثرة وعنه حرص محبتك سطحا وانه صار الى المشورة ليال ثلاث ولا بد التكبير لادم فما خيرتهم
ولابد ولقد كرمنا بني آدم اراتك هذا الذي كرمت علي انما الكرامة لهما المهين فقد وعزتك
لاغوينهم اجمعين ظل يا بعين ان اغنك وقت نعمتهم بعزة فقد ... ولولا جحيمي
لعزتك ما فتنتك سجوده اولولا غيرتي غيرتك ما اكرمت لادم سجودا ولكن تعززت بعزتك
التي تعززت عن الامثال واستغنت عن الاشكال لكن لما زين القسم في يمين استثنى من حجته عصمتك
الا عبادك منهم المخلصين فاستثنيت ان ذلك حسن ثنائه وصدق ولاه وصحة دعواه لي
فلا اسجد لغير محبوب ولا اقسم بغير عزتك فقال له طرد بعد جعلت لي حزبا ولك حزبا فمن كان لي
سماكان لك حزبا ومن كان لي حزبا كان لك حزبا الاذان من حزب الشيطان اهم الخاسرون
فقد سبقت الامان الامان فان الطاف السلطان ... لكم ... [illegible] ... دوم
... [illegible] ... عبادك في صف حساده ... ذلك ... وكان من الدون ... الى

وقبلت قدومك دين صحيح لحدثني سنخة تك اطال مدتك يوم لم يصلح للدنية علا بابي طرد تم
اليك لا تملك رأس المطرودين فاذهب فمن تبعك منهم فان جزاؤكم جزاءا موفورا
وان لي صحيح لحدثني وراخا بي دعوتهم الابابا فسلكوا اذ بادية طلبتهم اياك بغيرا يا ايك
تشغيل فان نصبت لهم شراك الوسواس فقد عرفتهم بذلك ان اعوذ برب الناس
فلذ بدال اله موجود لا ولا يطيل اليه وصوله وقد كتبت لهم وصول علامة المخذول رب
اعوذ بك من همزات الشياطين واشاره قول اعوذ بك رب ان يحضرون ان نزل
منزلا قال رب انزلني منزلا مباركا الآية وان دخل حضرت لمناجاته قال رب ادخلني مدخل
صدق واخرجني مخرج صدق وان لي وصلت اليه بزخرف غرورك ذرتنيب له
امانة زورك فارسل اليه ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا وان ما
استغرنه ربعوتك واجبت عليه بخيلك ورجلك فالبسه من رعبك دروع انه معكم ذكر ني
نصبت لكم لذين لم ارسلت اليه يحفظونه من امر الله فان زل باحدهم قدم زلته او ركب خطيئة
خطيئة اذ خت عليه مغفرة انى لغفار لمن تاب وان طرفت منقطع منهم منقطع قطيعة فداحلت
به خطيئة فداخله سلب ونهبت الكتب فبينا انت تقسم السلب تقول فهذت دينه وا صعقت
يقينه اخذت صلاته نقضت قيامه وصيامه وهو منتهب لعبك مستلب بين يديك ان اول

مازيد كلي سبق القدر فهم شعر وحسبه    لما رايت انقضاء يمضي في خبر امري والدي
وحيلة العادبات تجري بالحكم في سابر العباد    ولقلقا وير حبا ثبات تتفق
الا سيد في لهوا دين مارست شيئا اريد الا    اقامت لحرف في فنادين وكلما
فقده لا بد يمضي فما حيلتي الا ما اجتهادي    سيدي قد طردتني من قربك وحرمتني خدمتك
فلا تطرد نعم حرم جزيك وحبك فقال ان ليس لك عليهم سلطان وقد نفيت من خدمته
السلطان فما كان ما كان ولم يبق مصلح مكان انتزعت الخلع مجهولا ورددت الى خزانة
ربه منكم هم دينه فوقف يا الله القدوم تحبهم وتجرينه فقلت سيدي فما الذي خصصتني
منعت قال وان عليك لعنتي فقلت فكيف يطيعون محبتك وانا مع طريق محبتهم لك قد نصبت لهم
اشراك لاضلنهم قال يا شقي هيهات قطعت عليهم طريق محبتهم لي فكيف تطيق ان تقطع طريق
محبتي لهم اذ اخرج لهم منشور محبتهم فخاتم عم سلامة تجربته يا خبيث انما خلقتك منهم لاجتنب المحبين
للمحبين انما جعلت لك من العباد من يخبر فيه ان اشر الدور من ضيفه الله الذين كفروا
لما جميع البشر في منجز الى الكثير من خلقناه لقد رعينا بغربال التميز ليميز الخبيث من الطيب وقسم تقسيمه بعد ذلك
الى الجنة ولا ابالي وهؤلاء الى النار ولا ابالي قال لبيك هي لاستعمال وصال اهل صحبة
اليمين فانتحلنا ما انتحلنا طريق الشراب والعبنا انتحال للدور ب فمن لم يصلح لقدم قدر قربك

ابحر

[illegible]

صدرت من صدره نبذة الذنب فاخذت في الادب وهبت الكتب فخطط بك ملهم ان
تعرفهم وتميزهم وجب ان نعلمهم ان تعرض لهم في ما ذنبهم ورنا دينهم من في ساعة بدع تاب
فانت وصحك ان تحرك في مجاري دمهم ودمع وقهم وان ما وسعني السماء ولا الارض ولا العرش
ولا الكرسي ووسعني قلب عبدي المؤمن وان تعلقت في صدورهم فانا في سرهم وضميرهم وذكرهم
في نفسه ذكرته في نفسي وان كنت معهم في سرورهم فانا معهم في مخيرهم وحضورهم وهو معكم وان تحققت
على ابواب دورهم فانا معهم في حجورهم انا جليس من ذكرني وان كنت عند جبورهم فانا عند
كورهم تجدني عند المنكسرة قلوبهم فقلت سيدي ربي منك اليك اذ تقرب قدرتك اين قمتني اين
ان التمس على مزاين تبهم واتحسن مما كنا سنه فضيقتهم الا لاستماع اخبارك وتتبع اذكارك
وتفتيش اسرارك فازدحمهم في ردقات مخيرتهم بك ومناجاتهم لك ساعة كذلك وذا
تجلت عليهم فاكون من الحجاب وان لم اكن من النظار وان حرمت النظر اليك لفرقت
من النظر اليك وان بهت عليك تسليت باذيال ما هو قريب عليك احبابنا ان جرم وهجرتم
وحكم ما تحمد عقد ولاكم ولا استحسنت غيرها بدلا رتبة سواكم ولا دسترة بغير لقاكم قضيتم
وذنبك الهين عنيد وعيتكم فحبتي البدا دعا تقتضاكم ولكن شتانا ان يدوم لي الصفا ولكن الحجاب
دائما كان مناكم ولا حرمة لجار القديم وقد له بكم حرمة الحسن دوي د الاكم فوالله ما تبعر وقد مر لي بكم



فوالله ما هيب احد مصابي ولا عذب احد عذابي وضربت البهوت حجابي ونغص
على ما صفى شرابي ورب مصاب عظيم من مصاب عزيز قوم ذل وغني قوم فتقر يا ندامى
اليهم ردته مع قدر الصعود يكون الهبوط ومع قدر الرفعة تكون الفرقة وكيف يكون
حال من كل هذا يكون عونا له اصبح لمن في الكون عونا عليه يا هذا الكون نظر اليه المقت
كره الوقت يا هذا كنت ايام صحوي دهاني لكن شيئا وينقطع في كل شر اذا سعت
في السماء تتشنع صفوف الملائكة لا جلي ورمى هذا من ماس الصلح خير وفيه لم اصلح
شيئا من فسده بكشفي كنت خلطا سقطت من اليدي فقد وقعت في عين البلاء
على حبكم انفقت شرح شبابي وما هيكم في الحب غز مصابي شرفت بكم دهرا فلما
هجرتم خفا في صديقي نفيكم وصحابي ولا كانت في الاكوان طوى فاحجب ولا شيء
الا مولع لسبابي ظننت بانا اتي من صدودكم فخيبني ظني وسوء حسابي ولا كان
ذنبي في الهوى غير انني لغيرك ما وجهت وجه ركابي ولا استحسنت عيني جمالا لاتراه
سواك ولا امر السلو ببابي ولا رضيت بالذل بعذر ولم تزل عزيزة قوم في غير حجابي
ولقد لقيت موسى على عقبة الطور وهو بها وهو مسرور فقال يا ابليس ما منعك من السجود فقلت
يا موسى منعني الدعوى بمعبود واحد ولو سجدت لآدم ما سجدت لدعوى بمعبود واحد قال

يا ابليس تركت الادب وقلت ما امرتني قال ابليس قد قلت لك اسجد لآدم فقلت في ذلك امر

ابتلاء لا امر ارادة ولو كان امر ارادة لسجدت ولو سجدت لبطلت دعواي معناه

فقال اسجد لغيري فابيت فقال لا جرم غير صورتك قلت يا موسى ذلك تلبيس كل الا معول عليه

لان الحال لا يحول والمعرفة صحيحة لم تتغير وانما الشخص قد تغير فالعشق باق لم يتغير فقال موسى

فهل تذكره بعد ما طردك وابعدك قلت يا موسى المذكور لا يذكر وانا مذكور فكيف يتذكر واحد داود ذكره

مذكور اذ ذكره من هو مشهور يا موسى لا حرف حجره الحدا ولو عذبني في النار ابدا ولا اسجد لغيره ولا

صنوا اولا ولدا فلا طلعة المجرمين التوم وفي الفضل عظيم انما علمهم بالوجود وقربهم الى الوجود

وابعدهم للوجد وورثهم للمعهود ذلك سيدي قال لي الاختيار لذلك فقلت سيدي ربك الاختيارات

وذلك اختيارات كلها اختيار ربي لك ولديك اني اصطفيتني فانت الرفيع والى متعقبي

فانت السميع وان خطئات المقال فانت السميع اذا كان هجرتكم لعبد واخفا

فسيان ان جاء الى وصال وان وفى ومن منتقذ في ظلمة الهجر والقلا اذا كان مصباح

الوصال فذا الطف ولكن قليل الصحة في الحب هكذا بعد جميل العهد منه تكلفا ساكنا

وما كبر في الذنب الكفا وما قضى قليل بالصبابة ما اشتقا فما حيلة المطرود الا كما غوه

ولا فرح المهموم الا اشتفا فلما افتخر التحقيق عنه ما كم القدر الطل دهور محبته فتغضنني

الى كبرياء

الى كما قيل كيف في ادم صفو المعاقة فذوه وطالبين فلما انقطعت المعاقة صرت عكازا

للصين والطالبين ان زل احدهم قال انما اشترك الشيطان وان نسي احد قال ما انسانيه الا

الشيطان وان اخطا احدهم قال هذا من عمل الشيطان فانا حمال اوزار المذنبين وانا ما هي

في سن سنة المعصية في من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيمة فلما اسن آدم

سنن ورثه في رعاية فرق معصية فلفي معاني فتلقى فهو اول من سن سنة حسنة ومن التوبة فله اجرها

واجر من عمل بها الى يوم القيمة فهذا فضلي كيف من الهالكين وبشير وزنت مع الذين لمن الفرار

خلق منها كالشرر واوزارها لم تبرح لهما زمانا دائم لكمال شغفه لصاحب الافطار نظرت صحيحه

للقضا رادوب او سعت وكر الذاكرين وعرف اوابت الساكين وافطرني خلقه وحرمت

في ذلك غضبه وواحد تحرقني الغاية وبجوده بر اهيه ليس العجب ممن اقرع من صلواته وصومه انما العجب في عجيج

منه ودبوري نور جده بيعت على النفس وحده فيه في العرش واكر تحرقني الغاية وزعمه الا كما

واما ارجم نعيب الاحراق اذا قام الشاب قصم ظهري وان رجع الاب نقض قدري كلما نبه

من الهاجرين يعده الشاب في شيئه فان وليه يزل وحزن لما حيي وحرب يطيب الا نفس

في صف محاربة فبذت وما لي في معرك منازلة فقت واخرج غارم لكنني الا اذاوه قطع طريق

السعادة فنهبت وطردت فتحات الى حرمت فالى الى اذ نعت بيكا ابن فيه ما داينت

بسر فيه فقال لما فرغت امر الجلالة واستصرخت بغير ذنبي فاراداتها فادبت لا لكل شيء فنا اوتي

وجعلت الكل شيء فما حملت فطار ارباب الكون فيها وهي القاعدة حالها دون القطعية فذره فيها الفتن بهالك

سماوي والف نوع في ما بين النوعي ومالا الاخرج بالنوعي مع تلك المنازل في النوعي

ديار كان فيها صفو عيش وفيها طاب عيش وخضر عهدت بها دوام الحب منك ومن رب الورى

الا برحمة ربه فان حسبي سبيل الوجود ازله وعله فتوجه حجة الامر النهي في الحقيقة لا عزيز في امره ولا حكم

فوق حكمه ولا سببا ابعد ابعاده ولا شيئا اقرب وليا له فان الله غني عن خلقه لا تنفعه حسنات المحسنين ولا تضره

سيئات المسيئين نفذ حكمه وجرى قضاؤه ووجب فيهم بما هو كان في حكمه لا تبديل لقضائه ولا نقض في الحكم

عليه قوله الحق ووعده الصدق ان وعده وفي وان توعده عفو لا مرية تثبت الوعيد من الجبار الذي وعده

ووعيده فهو في فعله عادل غير ظالم لان الظلم عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير حق والله تعالى

لا شريك له ولا منازع له في علاه وملكه الحق والامر لا يشبه ما يقضيه الا بسنن في امره اذا اراده شاء

فقد تم له الكرم فمكين

در تعریف خوب

ذو الاصبع عدوانی است و نام او و پدر او ذو الاصبع حرثان است و نیز حکایت است که دختران او

نداشت از شرم گفتندی و او در صفات حسنه در روضة الصفا نوشته و او را چهار دختر بود

با ایشان آنچه ان شیخ گوید نداشت یکجا پیش کس رونه روزی هر چهار دختر خلوت کردند

و در زنهای خانه را بیکدیگر میگفتند ذو الاصبع اطلاع یافت کمین کرد که صحبت ایشان را شنید

دختر بزرگ نشاط کرد الا هل اراها لیلة و ضجیعها اشمّ کنصل السیف عین مهنّد

باد و او لب و وصل اذا ما انتمی نسبه و محتده گفته آیا خبر دار از زن دیگری

خویشاوند و عم زادگان باشد دیگر دختر دوم لب بگشاد الا لیت زوجی من اناس اولی غنی

حدیث شباب طیب الثوب و العطر لصوق باکباد النساء کانه خلیفة جان لا ینام علی وتر

گفته تو درخور خویش جوی کسی داری دیگر دختر سیم زبان بگشاد الا لیته یملأ الجفان

خزیته له جفنة تشقی بها النیب و الجزر له حکمات الدهر من غیر کبرة تشین فلا فان

و لا ضرع غمر گفته تو شوهری شریف در نظر داری دختر چهارم آنچه گفته خاتم الکلام

[illegible] بالاخره به زبان آوردند تا چه گفت زوج من خیر قعود نیز دختران [illegible]

از چوب بدست باشد بهتر از آنکه کار بد نشسته باشد و این نسخه مطبوع فتاد دیوان [illegible]

خواهد هیچ کس گفتگوی ابوذر اشنبه هر یک را با آرزو رسانیده و کمال از ایشان نام برد
بود از سه ابوذر را اختیار کرد از دختر بزرگ پرسید چون است شوهر تو قالت خیر زوج
کریم الخلیقه دنیا الوسیله گفت بهترین شوهر است زن خود را بزرگ دارد و به عطف صحبت
خواهد هیچ کس گفت مال شما چیست و از کدام حرف باشد قالت خیر المال الابل نشرب البانها و نجز اصوافها
و ناکل لحومها و نحمل اثقالها و ننتفع بها معا خواهد هیچ کس گفت زوج کریم و مال عظیم الحال از دختر
سوال کرد حال تو چون است قالت خیر زوج یکرم اهله و ینسی فضله پرسید معاش و مال شما از چیست
قالت البقر تالف الفنا و تملاء الاناء و تودک السقاء و نساء مع نساء [illegible] اولاد است
در آستان خانه ما جمع شود و [illegible] بار دارد شیر در دهی برکت خواهد هیچ کس گفت [illegible]
بخود در روی نیا رشدی از شوهر خود با دختر سیم گفت روزگار تو چون است قالت لاشیء
[illegible] و لا بخیل [illegible] بخشنده است [illegible] شوی فقیر [illegible] زنان [illegible]
و ناقه [illegible] در معاش پرسید قالت المعزی [illegible] قطعا [illegible]
لم نبع [illegible] غیر مال بز است که از پوست و گوشت [illegible] آن [illegible]
[illegible] منقیة [illegible] قناعت کرد از دختر کوچکتر پرسید قالت [illegible] زوج [illegible]
[illegible] غیر مونس [illegible] خود را [illegible] پرسید [illegible]

ساقیا بیار جامی زان باده الستی
تا از زخمش گویم در بیخودی و مستی

نقاش صنع تقدیر این رنگها فرو ریخت
تا نقش خوش خوانی زین کارگاه هستی

خود در میانه دیدن کفر طریق عشق است
ای خواجه تب پرستی بهتر ز خود پرستی

ای آن نشیمن تو بر شاخسار طوبی است
پرواز کن بیا بالا زین تنگنای پستی

سدره تو نشیمن است [illegible]
قفس از بدام تن زین دامگاه رستی

راحت درون رنج است ویرانه جای گنج است
در نیستی است رفعت در نیستی است هستی

رقص از زمان حلال است [illegible]
زلف [illegible] جام [illegible] بدستی

بیگانه [illegible] هرگز [illegible]
زیرا که [illegible]

خون [illegible] از [illegible]
حیف است [illegible]

ماه صیام بدرود [illegible] ساقیا خیز
از روزه [illegible] حلال [illegible]

دست [illegible]

دین و دلم ببرد در عهد شه که دیده
با کوته آستینان [illegible]

از روزگار [illegible]

تا او [illegible]
کس در جهان [illegible]

دیوان [illegible]
صد [illegible]

[illegible]

سجره که [illegible] شهدا [illegible] در [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

رتجوا انه فتقدم حسيناً شفاعته يوم [illegible]

[illegible] فلا [illegible] وهم [illegible]

والعدو [illegible] وقد [illegible] حكمهم

حكم الكتاب [illegible]

[illegible]

[illegible]

باز از نسیم صبا هنگامه در چمن است — ز خیل لاله رخان هر گوشه انجمن است
اطراف دشت ز ریحان و سنبل است و سمن — دامان کشت و باغ ز نسرین و نسترن است
هر جا که بنگری چون نگارخانه چین است — هر جا که میگذری چون عرصه ختن است
بنگر بآب شمر که ز نهر زصبا — گویا صباح و مسا ز تابش آتش بار است
طفلان باغ همی نوشند شیر ز ابر — در مهد شاخ بهر لبشان پر ز لبن است
از ترکتاز باد بیار گرز فیض بهار — در باغ بهر نثار ریزان در عدن است
نوروز شه کیف در آب بنانه زعفران — که بهر دو روز نوبت رهروی کهن است

شمع رخت و لکه ز لعل تو صبا پرور است — این زدم تو سیاهی دوال زنخت لازم است
رو مهیب نقش که کوی جمال تو نیست — جبشه زد هشتم مشکن شیر ز ابهت
در رخ چون شمع نهفت آنچه مراد دلم است — در سر زلفین نهفت آنچه مراد دلم است
شب همه شب منتظر تا که در آید در دو — گوش بر آواز رو دست و دیده بر در است

تو بایی روی چون مهی را گرد چرخ آید — کاسه روش تا بزرد ... آید

ای مبارک جنبش کلک وجود
ای همایون توجه در بار [illegible]

ای نگینه گوهر بحر قدم
در تو پیدا معنی نون و القلم

ای فروزان آفتاب شرق عشق
ای خروشان رعد در جوشان عشق

ای گلستان هزار اسرخ [illegible]
ای شبستان [illegible] اسرخ [illegible]

عشق از جابت صهبایش ترا
عشق از قاف عنقایش ترا

ای حجت برهان [illegible] عشق
ای تو فرخ فرخ عشاق عشق

عشق کعبه است و دلداده ترا
عشق هندوستان و [illegible] ترا

آفتاب اندر [illegible] ذره ایست
آسمان در بحر [illegible] قطره ایست

خاکپای [illegible] کاخ درگهش است
در [illegible] چشم [illegible] روشن است

چشم [illegible] دیده بینا نیست
طور سینا سینه سینای تست

کاخ [illegible] گلشن است از [illegible]
شمع وحدت روشن است از [illegible]

ای [illegible] در [illegible]
ای [illegible] دست [illegible] در آستین

ای [illegible] وقت [illegible]
[illegible]



به پشیزی نستانند دگر شکر مصری
تو با این لعل شکربار اگر در سخن آیی

خاک گردم که مگر آنکه کشی زیر قدم
ور نه این وصل محال است که در پیش برآیی

وعظ ناصح تو شنیده [illegible]
هیچ در خاطر تو [illegible] آیی

عقل از خود [illegible] همی برو توش
به در صحبت اگر چو منی پیش آیی

چنگ بر حیرت مستان [illegible]
که بر دل شاه [illegible] آیی

دو بر خود را به تو [illegible] سلیمان
ور نه [illegible] آیی

سالها من به در پیر مغان [illegible]
حلقه‌های شب که دیدیم بر [illegible]

چون کبوتر [illegible] دست [illegible]
[illegible] او [illegible]

گاه با هر کاه [illegible]
در هوای [illegible] عشق [illegible]

[illegible] جز [illegible] باد داد
در [illegible] آب [illegible]

زلف تو [illegible] دلکش است
در هر خم و شکنش صد جا [illegible]

چون [illegible]
[illegible] چو زهم [illegible] با [illegible] است

هر که [illegible] تر
هر که گره [illegible] با [illegible] است

چون [illegible] چه [illegible]
چون دام دل [illegible]

ای ز تو حاجت روا هر مستمند | بانی این بنگاه ناچند و چند
رحمتم کن بر چنین بی بر امین | ای کف خاکم توئی روح الامین
نی چه گویستم که زنده اختری | در جنابت بی سبب گشتم بری
گل نه از خار زرد از خود جدا | شه نشینه دامنگه در بر گدا
خارها در راه نکیه بر خار تو دارم | تو گلستانی و من خار تو دم
شخص در سایه هر گز خار نیست | گلستان را هیچ کم بی خار نیست
در زبان خود اسما زنگ نیست | ذره‌ها با خورشید اندر جنگ نیست
کیمیا در مس نزد نور نیک عار | قطره دریا با زنند در کنار
عار می نارد خدا در بندگان | در صفات حق نه ذرت و نیسان
آن که در این بنده گو عار نیست | در طریق بنده که یار نیست
الغرض هر گه که تابد آفتاب | شعشعه یکسان برد باد و خراب
ابر رحمت چون که کف قطره بار | فرق نه در گلستان و شوره زار
نی نگه بر ضعیف ناتوان | تو همایون فر سیا جان
تو شهنشاه غنی و من گدا | نی نگاه صعوه‌ای حقیر و بی‌نوا

تو

نسبتی دارم بآن ذات سنی | آنکه ذاتش در نسب بنده غنی
گرچه نسبت خاک را با پاک نیست | پاک را از خاک ننگ و باک نیست
ای تو بحر رحمت و کان کرم | ای تو شخص همت و جان کرم
شه کجا این قصه در حسن ثنای تو | ذره‌ای را چه مرد صحرای تو
حق آن ذاتی که بیچون است و چند | آن پدید آرنده عرش بلند
حق آن ذاتی که بی‌شبه است او | تا تو زنده‌ای و توانا در زیست
حق آن ذاتی که فرد است و قدیم | آن عطا پاش و خطا پوش و کریم
کاین شفاعت‌های مسکین کن | هرچه خواهی کن و لیکن این مکن
چونکه آب اکنون از سر گذشت | باز گویم قصه از سر گذشت

خواجه تاشان هم در خدمت چو یار | در طریق بنده که چون یار غار
آخرینشان گرچه در رتبت منم | اولینشان لیک در خدمت منم
خواجه تاشانم چو نی عار تو اند | لیک زنده خدمت و کار تو اند
نی همه محروم ایشان محترمند | نی همه مهجور ایشان همدمند

خود تو دانا باید و در نوبت شک — کار ما و حقیقت با یک بیک
کار می چاید رسیده است ای سند — آنکه بد را فرق می نارد زنید
در نگه نبود فهم و دانش از قرین — در نگه سنبه در جمع عادت عاریتی
می شنید برتر از می در حوری — ما نگیند این ره برنی برتری
می کند برنی نقد ما این عجب — سوز روشش که بارد کوه شب
جوید آن بد شرم برنی زری — خر خبات ار که جویم داوری
هفت سال است اینکه در دندانم — زیر تیک پنج چون سندانم
که ز سر بار از آن بد درم حصار — که طبلک از آن قطار راه قطار
این همه از جمله غمها بدتر است — که چنین با دانه ازرنی تر است
با چنین عاری دولت چون کنم — گر ز سر در دشت و در هامون کنم

قصه جان کاه دیگر بر سر است — در دو دسته روز مرا چون کوه است
آن حکایت قصه خفتن است — که ز رطاق او فتنه شب تی آست
گفت آن کریم اگر بارد ملال — متقیمه ریانا در فرخنده فال





ان شاء الله رحمة الله علیه — لیت ما و بها و مثوا الدیه
من چگونه وصف آن معمول کنم — قصه آن دیو کت و در دون کنم
من چگونه بگرگم ابشیار است — حال گفتاری ره با گفتار نیست
تا نه بینی صورت گفتار نی — بی نداند معنی گفتار نی
صورت مرگ آینه رخسار او — دیو دید لا حول از دیدار او
بر در جنت گر آن صورت کشند — اندر و جمله خوشیها ناخوشند
گر به دوزخ برفشد عکس ازرق — دوزخ آید در چنین و در فغان
آن شبی کآید میان بسترم — کاشکی بودی بستر به خاکسترم
دران دمی که گشت او همسرا — خاک بودی کاشکی بستر مرا
آن زمان کآن زاغ شد انباز من — بر پرید از دست من شهباز من
بر پرید آن باز عشقانگیز من — رو بهی بگرفت جای شیر من
ای دریغا ای دریغ آن یار من — ای دریغا یار حلقه ساز من
ای دریغا ای دریغ آن شیر من — ای دریغا شیر آهو گیر من
تاش او چشم درین دیو سنج — ما لله الا للرنج در دیشم ز گنج

نی لرزد هر لحظه در رنج اندرم / او گمان دارد که در گنج اندرم

تا شده او بار گران پشت من / در شده اندر پیش هر کس زشت من

سالهای سال هر شبی لرزدم بس / چشمه لرزش کو شمال اساس

چند گویم از بحور و لا یجوز / عاجزم اندر صفات آن عجوز

چند گویم ذلت ناموس خویش / بهر اظهار علت کابوس خویش

بس کنم این رازها ناگفته به / در لب و گفته همان نشنفته به

گفت رازش‌ها بلیم در سرشت / راز گفتش کاشف هر راز نیست

ای بسا رازی که ناید بر زبان / در لب معشوق ناید در بیان

وه چه خوش گفت این سخن را مولوی / در کتاب مثنوی معنوی

با لب دمساز خود گر جفتمی / همچو نی من گفتنی‌ها گفتمی

هر چه آید بر زبان آن لازمست / روز خیز ای روز دوان هنگام شب

بار او ورزی در این کار طلاق / نی لرزد هر لحظه از شمار فراق

او در آن حالت که زنده ماند خاص / نی از آن حیلت کرد یابم خلاص

هست دایم در میان چون اژدها / روز و شب برپاست جنگش ماجرا





بس مناسب آمد اینجا این مثل / چه مثل شیرین‌تر از خیک عسل

دید شخصی خیکی را با شتاب / بر شنا گشته اندر روی آب

گفت خیک پر شیره است ای یار هنر / یا که باشد روغن بس دلپذیر

بدگمان این خیک دارد او در آب / دولت آن باشد که آن بار اوراست

گنج خمره و چه باده آورد اگر / گنج هر آب اداست خوبتر

حرص چشم عقل او را کور کرد / خویشتن را زنده اندر گور کرد

بر جهید آن را او در دم گرفت / خیک خرس شد او را محکم گرفت

پیش کشید از خیک در لوی برون / خیک هم او را کشان سوی درون

چون رفیقش دید جنگ ماجرا / در بلا زان رفیقش مبتلا

گفت هی یار چرا زاری بر دل / گفت می‌نگذاردم این خرس دون

گفت هی آن خیک خود رها / گفت می‌نگذاردم خیک ای کیا

گفت خود بیرون بیا بگذار خیک / گفت می‌نگذاردم این خیک ریک

چند گوید ها هی او را دمبدم / خیک را به گوی تا بگذاردم

چند زر وی زر که آورده مرا — خشک ابر کوه بگذارده مرا
حال هر حرص دنیا این بود — روز و شب در دستان انگشت بود
خیلگ خالیش ودام دین است — چون بگیری اندرونش اژدهاست
حرص دنیا بر خطیئت رهبر است — بر سگ این فریضه پیغمبر است
خرم آن کز دست حرص آزاد است — فارغ و آسوده در کنجی نشست
نه چو من باشد گرفتار و ملول — نه خلاص از زر دین پیغول ابد

قصه دیگر بیادم آمده است — زانکه شرح وصف حالش بیحد است
بود شخصی روز بد خو بی زشت — بد ادا و بد لقا و بد سرشت
مدتی چند سال می برد احتمال — رنجها از جفت زشت بدفعال
یکشبی بودند هم بستر بهم — چون ضجیع گرگ درنده غنم
زن چو خفت مرد اندر خواب دید — دید در خواب آنکه گرگش در ربود
مضطرب گشت از خواب گران — ناله‌ها میکرد چون دیوانگان
همچو کشتی ای بتر ز بیست و چم — ودلت از خوف می‌بیم داد بیم

لرزه

گفت هین برخیز و روشن کن چراغ — کز هولم رفت آرام و فراغ
زود برخیز و چراغ آور بمن — کز هولم رفته اندر جان بتن
گفت آخر چیست بر گوی زود — گفت اندر خواب گرگم بر بود
تو بیا گرگی بدین بهلوی من — درچمیده شوی زان بدخوی زن
گرگ بودی صد بدی کن مرمرا — هین ز هول از خواب چشمم بلا
همچو گشتی ای وقتای بد سرشت — ای همه خوی تو چون روی تو زشت
این چند سود است که می آرد و شد — با تو در چنگال گرگم ای عجب
هین چند سال است که نی در ستم — روز و شب با گرگ در دام آشتی
هین چند سال است در چنگال گرگ — با توام هر لحظه در چنگال گرگ
هین چند سال است این آتش المی — با توام در چنگ شیر عرین
هین چند سال است این با تو در بد — با توام هر دم قرین دیو و دد
تو بیکدم زانکه عکس روی خویش — دیدی اندر خواب گشتی پریش
این چنین بد باشد با تو شب و روز — مضطرب زخستن از خواب گران
تو بیک لحظه نداری تاب و توش — من چند سال است در هستم خموش

الغرض ادبار با اقبال باد / دشمنان شاه را در بی حال باد
آن محمد شاه غازی دین حق / که زند بر مهر چترش طعنه دق
آسمان بر رخش جاهش پایه است / آفتاب از مهر رویش سایه است
چون ببزم اندر بیاید جوشنده شیر / چون برزم اندر بیاید کوشنده ببر
ملک از اقبال جاهش ایمن است / دشنه اش تشنه بخون دشمن است
تا که عدلش گشت معمار جهان / یک خرابه نیست جز چشم بتان
تا که اقبال فر از داور بود / این شهنشاه فریدون فر بود
اختر دولتش همی رخشنده باد / گوهر دولتش همی بخشنده باد
یا رب این شاهی که ظل ایزد است / عبد خاص خاص با اخلاص است
رنجها را از وجودش دور دار / گنجها را بذل جودش عمر دار

تا جهان باشد جهان شاه باد
دست غیر از ملک او کوتاه باد

بتاریخ چهارم شهر شعبان ۱۲۰۱ در [illegible] باتمام رسید [illegible]

بار

تا جوی نو از کرده دهقان / کرد عزم خطه هندوستان
خواجه صاحب جاه و ثروت بد بسی / در فتوت هم نبد چون او کسی
بود شاغل [illegible] اندر دو زمین / آسمانه در امانت چون زمین
این زمین چون با امانت یار شد / حاصل هر کشت و هر انبار شد
این زمین چون با امانت یار تست / بشکنند از گنجها در وی دفین
آدمی گنجی است از حق در زمین / زان سپارندش چو میرد در زمین
هر که خواهد ارزد و بارش دهد / زنده اش سازد زمینش [illegible]
دانه چون در زمین مدفون کنی / بار چون دید دانه را افزون کنی
چون سپاری دانه را بر زمین / پروراند دانه ات را آن امین
باز آرد هر آنچه تا ده دهد / هشتصد و بلکه افزون تر دهد
این سخن پایان ندارد ای پسر / قصه تاجر بگو کاید بسر
عزم رفتن کرد تاجر سود بود / سود در سرمایه از معبود خواست
زانکه بی سرمایه کس را سود نیست / هر کجا آتش نباشد دود نیست

زین عزیمت عشق را چون شد خبر     جنبشی در شهر چون شد مشتهر

هر که در سرمایه بُد از فضل و داد     پیش خواجه بهر دیدن روی سپرد

گر زبان او بود بود اگنده     از متاع هستی بودش و اخرد

زانکه دنیا بُد در بعد اگری     گر شدی بی تاج و با خود مشتری

چونکه دنیا باشد اندر کار مرد     در زبان او دمی نگردد ردی زرد

در خلاف او قضا دست زند     با قضای حق نباید جهد مرد

جمع قضا زد آسمان آید ریز     جمله پنهان شوند اگه خیز

پیره زالی بود در همسایگیش     در لطف [illegible] بودی دکیش

بینوائی مایه او بود و بس     مایه روسایه او بود و بس

خانه اش خالی بُد از هر چیز و نیز     چون کف دست جوانمردان [illegible]

جز مگس آنجا نبودی هیچ قوت     خانه اوهن البیوت العنکبوت

گربه بودی انیس پیره زن     از قدیم آن خانه بود او را وطن

مسکن و ماوای او بود از قدیم     بود آن پیرزال را یار و ندیم

نز برای موش آنجا مانده بود     موش بر وی لن ترانی خوانده بود

زانکه

زانکه جا یابد موش می کرد گرد     که در آن گشته بُدی تا نیک جو

اندر آن نه خورد گشته بود نه     جو در آن چون سنگ جو جو بود عزیز

زانچه بهر قوت می آمد بکار     می نبود آنجا بجز این موش زار

پیر زال آمد بر گربه کریم     گفت کای همخانه تو بر زن قدیم

این سفر بادا ز خدا میمون ترا     رنج کم باد او گنج افزون ترا

مرا سرمایه بجز این گربه نیست     گربه خویش بقدر و خویش [illegible]

موش گیرد هوشیار و پهلوان     قانع است و با وفا و مهربان

گربه ام را سوی هندستان بر     گربه را بفروش و پس چیزی بخر

تا مگر سرمایه زان آید بکف     کش فشاند آب بر آن تا [illegible]

گربه در خانه نمی قوتش نیست     قوتش از موش است آنجا موش نیست

حاضران در گفت او خندیدند     با تمسخر جمله همداستان شدند

پیر زال از خنده شان خوار و خجل     شد ز گفت خویش و منفعل

چونکه خواجه عشق را در خنده دید     زال را ز آن گفتها شرمنده دید

رحمش آمد بر نشانی داد     حال نادر در بپا [illegible]

گربه را از جان و دل گو او قریب — تا بگفته پیشه زال از دو دل
گربه را که او قبول از جنبه حق — پس گشادش در درات التعلق
گربه را تو بی قصر گو آن زمان — ثم دوان زان پس بحر روان
اندر دریا بکشتی شد سوار — با قضا در داده زمام اختیار
مال و جان جمع بر قضای حق سپرد — کرد رو آن پس قضای حق سپرد
چون قضای حق رضا بنشد ثم — کار بسته زان پس بر خسته ثم
باد کشتی را بسوی دیگر براند — با خدا در کار خود حیران بماند
راند کشتی را همی سوی دگر — آمد اکنون هر جزیره در نظر
چون ز دریا سوی ساحل اوفتاد — حمد لله حمد لله خواند شاد
بد جزیره بس عظیم بس بزرگ — همچو آبوند دروی بیش و گرگ
اندران شهری بد آباد اعظمی — خلق آنجا خوش لقا و بهرمی
شهریاری اندر آنجا پادشاه — بخشش گنج و فراوانش سپاه
و اندران از هر متاعی با شهر — خوار اندر چشم اهلش سیم و زر
بد هر نوعی ز اجناس و حریر — بس قماشش و در با دو دلپذیر

د

پس برای هدیه آنچه می‌سزید — هم او تاجر بهر هدیه شه گزید
از متاع رقعه ایران و روم — از لطیفه و طرائف هر مرز و بوم
چند خوان زر بهر شه ترتیب کرد — بهر هدیه برد پیش شاه فرد
شاه بیش از حد دلنوازی کردش — در مقام خاص خود بنشاندش
پرسشی فرمود از در گرم و کرم — صحبتی بسیار گشت با او نرم
پس بپرسید از مقام و مقصدش — و ز قضای رفته نیک و بدش
گفت تاجر از مقام و سرگذشت — و ز آن قضای رفته نیک و زشت
و ز آنکه زر بهر در نخ آغاز کرد — در خفای حال شرح راز کرد
صحبت خواجه دل شه را صید — بند و در پیش گوش (صحبتش او را) زر بند قید
شه چو بشنید بس از دیده ریزد — خاصه زر سر بگشتی گفت داد
صحبت او جمله روزی بد پیش — گفتهایش شاه را آن دلنشین
ای برادر صحبت نیکان گزین — بینی ار خواهی تو با نیکان نشین
جیفه سگ چونکه مردار او شد — عنبر چو خمره بگذرد او شد
جیفه مردار رو گه نمک — اندرین نمکخانه هیچ نمک

هست ناگه بر سر صحنی بس عظیم — پس بر یکجا بنشستیم ما بهم

الغرض پرسش ز هر راه مگو — درسیدم با او صحبت سفر نمود

روز ما صبح تا شام وقت شب — شاه با تاجر همی صحبت که داشت

از آن رفتن خوش آمد تا نگاهش — پس نمود رخش اذن رفتن با شاهنشاه

گشت شاه خوش بهشت و رو خواستار — تا که صرف سازیم این نهار

پس در آمدم سفره‌ها اندر نشسته — سفره زرینت تزیین یافت شده

جمع دیگر چوبها بر دوش شده — چشمها بر هر طرف نگاه شده

تاجر آمدم ز خوف منتظر — کاین چه چوب است این همه گاه

تا که ناگهان موشان ز هر سو جسته — های چوبها در میان اندر جسته

چون که بوی طعمه بر موشان رسید — صد هزاران موش بر هم درچید

گله گله موش ز نو رخت — با هراس و خوف چنین دور

سوی خوان شاه هجوم آورده شده — موش روی آن عاجز و مضطر شده

هر چه میراندند موشان زان خوان — باز پس می‌آمدند اندر زمان

در چه میراندند هر یک چوبه کس — باز می‌گشتند مانند مگس

ما ز موشان جمله در تنگ آمدیم — روز و شب با موش در جنگ اندریم

هیچ سیر نه علاجی موش را — گفته آویزه از آن گوش را

تو بسی ملک و زمینها دیده — چاره از بهر آن نشنیده

حال ما را دیدی از این جانور — علتش هیچ با که این جانور گدا

چاره این جانور گر کس کسته — آنقدر بدهم که گنجها بس کسته

مرد تاجر گفت کای شاه زمن — چاره این جانور آید ز من

قطع کن خود اتمام چاره شان — بکنم به هیچ رنج آورده شان

شاه گفتا گر علاج این کنی — مر ترا بهتر ز چشم روشنی

بکنم سر ایچوان ... — گنج تو پر زر زده سهی

رفت تاجر سوی منزلگاه خویش — شب شد و روز دگر آمد به پیش

گربه را برداشت تاجر با قفس — گفت این روز بده مورد کس

ای خدا که قال را حال آوری — گربه را در سر تا به زوال آوری

موش را زین جایگه سر به کنی — تا که بود زوال از این گربه کنی

اینهمه مینا گری زرت بس — کس نیاوردند ز چوب چه قفس
آفرینها بر تو ای جان آفرین — کشتی و دریا و طوفان آفرین
گربه را آورد تا چون شه — جمله حیران مانده ای یار که
کاین چه حیوانست و در دام جنت — زین چنین جانور مراد و کام چیست
شد پس از حیرت که گفت ای شه بیا — باز گو کین جانور را چیست نام
گفت نامش گربه لیکن شیر نر — شیر زاید سگ این جانور
گفت خاصیت چه دارد باز گو — گفت فرما تا بها آرند زود
تا خواص او شود شه را عیان — لیک یک کس هم نیاید موش ران
سفره گسترده ز انواع نعم — موشها گشته از آنجا مجتمع
چونکه گربه دید گله موش — باز پرید ازش او عقل و هوش
در قفس افتاد جوشید از رگش — همچو شیر از خود شنید آن گرفت
ز قفس چون شه رهاش شیر نر — موشها را بر درید از بهر گر
گربه شد مانند گرگ سترگ — زو نگه موش چون بیش از اگ
پنج از آن یا پنجه گردی تلف — موشها رهیده دید از هر طرف

باد

پر زده بیکشت وی از جشت موش — حاضران حیران از آن نعم او شکی
موشها کردند از حبس فرار — فارغ از موشان بجا ماندند از غار
موشها رفتند در زیر زمین — گربه سیر آید چون شیر برین
شاه بر تاجر همی خواند آفرین — کای تو ما را همچو جبریل امین
ای قدوم تو بدرد ما دوا — خضر ما بودستی اهلاً مرحبا
تو نه بازرگان نه سوداگری — بلکه ما را در مصیبت پیغمبری
ای گشوده در قفس از احوال ما — جبرئیلی با تو رای خوش لقا
ای تو لیلی ما مجنون تو — آفرین بر مقدم میمون تو
گربه را زین حیله مال و جان ز تو — نی غلط هم این ز تو هم آن ز تو
این بها بفروشش جان ما بخر — زر زد بیتهای نوشش خیره سر
گفت این گربه است مال بی زوال — که بجز این گربه او را نیست مال
این بهر مایه مرا آن زوال را — سنگر بد این کشت و این اقبال را
گفت شه وه وه عجب سرمایه ایست — مایه او برتر از هر مایه ایست
کشتی را کشف شه از آنکه شد — از زر و سیم مایه اش پر شد

از متاعی کاندر آنجا هست نیز / در خور بود قیمت چندین قفیز

از زر و در و سیم و ز یاقوت و در / ریخته آنسان که گشته کشت پر

کشف این کشتی است مال بی زیان / رو بیا و تسلیم کن ای زیرک فطن

پس سپرد او که از جیب و جرف / هرچه تاجر خواسته اجناس و طرف

قیمت نازل با او بفروخته شد / وه که از نفع خود بر وجه شد

پس تاجر خلعت و انعام داد / بر رخش درهای جان بر گشاد

همچو تاجر کو چون شد او تمام / عزم راهش کرد مقتضی المرام

پس از آنجا رو بشهر خود نهاد / کامران و خرم و خورسند باد

چون بشهر خود رسید آن کامگار / از قدومش شهر پر از نقش و نگار

چون خبر از مقدم او یافتند / بهر استقبال او بشتافتند

هر کسی در بند اماشای او / گرد او در عرصه جشن آن نیک خو

پس در اندیشه فرو شد پیر زال / تا شد اندر خاطرش خیر و خیال

گاه بشکفتی و دمی لعل گری / گریه را کس نیکبخت مشتری

هر گهر که مایه باشد کم بها / مشتری او دست الله مشتری

ثمن

مشتری مر تهی‌دستان خداست / او خریدار متاع کم بهاست

شاد رو زیرا که حق بستاند / گنج در کو بهر از تهی‌دستان بود

خویش را بفروش حق را بازخر / کاندرین سودا است بس سود ای پسر

کان لله شو که کان الله شوی / بنده او باش تا خواجه شوی

گاه گفتی چونکه سودا با خداست / کس ازین سودا نخواهد گه کاست

گاه گفتی چونکه مایه کم بهاست / کم بها را مشتری فضل خداست

گاه در امید و گاهی بیم و هم / گاه به خورسند و گاهی شاد ایم

این بسا کس با خداوند خود / گفته سود آورده پی سرمایه خود

فضل حق صد سود با سودا دهد / بر گدایی ملکت و دنیا دهد

الغرض آمد بمرد کریم / با هزاران حضرت از امید و بیم

گفت شاها با تو جان خوش آمدی / در سفر دلخواه و دلکش آمدی

ای نثار راه تو جان سقیم / خیر مقدم خیر مقدم ای کریم

گریه‌ها دارد که بس بد کم بها / مشتری آن بجز فضل خدا ۲

این یکی گشته ز بی‌چیزی بدست / پر ز اجناس و جواهر پر دست

گشته چون جنس جمله مال توست | در دهٔ رب کریم افضال توست
هرچه اندر کیسه‌ات ای مؤتمن | جمله آن توست از رب المنن
پس از آن کشف ای کریم مؤتمن | بر سر بیچارگان تسبیح زن
ای تسبیح بار بیکس مکن | هرچه خواهی کن ولیکن این مکن
ای دلم شکل خلوتگاه توست | اندر آن فرمان که در درگاه توست
کشف ذو الله باالله العظیم | آنکه باشد در رت او فرد قدیم
آنکه گر به رشک شیر گشته | تا به صد گنج سیم و زر گشته
در کشه چند بر بوستی زنده آن | پس برونش آرد و سلطان کند
مردم روز هر آن تسبیح کن معاف | ها بیا برگیر اگر داری گراف
کاندرین کشتی هر آنچه زر و سیم و زر | هرکسی کاندر آید در نظر
با شریک و با سهیم آن مال نیست | تا به عیش تو ده آمال نیست
مال کشتی پس باو تفویض کرد | ایمنی از هر خوف و از هر بیم کرد
بعد از آن همراه کشتی را زر داد | بهر او از آن مال گنج توحش
پس جدا چون با کشتی آن کند | کار زر او ز کریه زی آن کند

تمت



بخشش چو بی‌حساب است و عدد | چون دهم فضلش همه بیچیده‌ای
با خدا سودا کن از سودا گری | سود از آن سودا که بیچاره‌ای
لیک بخرد از تو جز صدق و صفا | صدق بفروش تا ز حق یابی عطا
صدق بفروش تا عطا افزون کند | چون عطا بیچون دهد بیچون کند
پس صفا و صدق را بر یادت | با خدا آنگاه تو ز بیع باز
هرچه در بازار جز صدق جنس بازاری | بیع خوکن با خدای مشتری
گر به تو آخر آن صدق و صفا است | تا چه قوه کیست اندر صفا است
گر به صدق و صفا بر او بسیار | تا بر او سودا کند در هر دیار
موشی آن آنا و اهل نفس تست | در هر ساعت بفید حبس تست
مشتری گر به است آن با وساخت | کار فرشنده زبانی است وساخت
گر به است آنکه ز آنان مشتری است | در زمره نقص وجه او ری است

با خدا سودا کن و گنجی بیاب

کمت الله بخیر یک الیوم

در ساعت ... جناب ... در قریه ... در ... نوشته

ای خداوندی که مانندت نیست / شرکتی اندر خداوندیت نیست

در خداوندی ترا انباز نیست / مر ترا انجام چون آغاز نیست

یا سریع الصفح محو الاثام / یا جمیل الستر خلاق الانام

آن یکی کاندر یکی یکتا توی / لامکانی لیک در هر جا توی

غیر تو در هر مکانی نیست کس / هست تو هستی است نبود نیستیش

این سخن گر در دلت آید محال / که مکان در نگنجد ذو الجلال

هر بشر در مسکنی مسکون بود / لامکان اندر مکانی چون بود

جوهر جان تو شد لامکان / چون بود در جسم تو انگشته دان

روح تو سر رشته بر هر جزو تن / لیک نه داخل نه خارج از بدن

نور چشمان و سمع و گوش تو / خارج و داخل چو در تن هوش تو

این قواهای درونی یا برون / جمله با تن نه برون و نه درون

از صفات حق شعاعی تافته / تن قوام از تاب آنها یافته

از بدن نه خارج و نه داخل‌اند / ظاهر از حق اندرین آب و گل‌اند

لامکان هستند و لیکن در مکان / هر دمی خیشان همی سازد عیان





پس خداوند مکان زین سان بود / این جهان جسم و حق از جان بود

خالق و خداوند جز ذات خداست / جامع خداوند و دیگر باشد رواست

چون به کلش حاکم است و قادر است / پس به جزیش غالب است و قاهر است

قدرتش زانها بسی بالاتر است / زانچه اندر وهم آید برتر است

ای بعید از فکر و اندیشه نه / ای دم نزدیک تر از پیش نه

تو قریب ما و ما از تو بعید / انت اقرب من حبل الورید

جلوه گر چون هست شیخ جو هست / زانکه بود هر چه هست از بود هست

آفتاب از ذره کی شد در حجاب / که ظهور او بود از آفتاب

آفتاب چرخ را نبود حجاب / جز که از شعاع نور مستطاب

چون حجاب او ز نور او بود / پس غیاب او حضور او بود

آفتاب از نور جان یکدیگر است / نور جان از نور جانان بهره ور است

چون سخن اینجا کشید ای هوشمند / بر زبانم بر زدند از غیب بند

زانکه این نکته بسی تیز است و تند / ناجوست از فهم آن قاصر افهام کند

گر بگویم من تمامی این کلام / بر بلغزد پای افهام عوام

باز گردم بر ثناگاهان چو مست / گر نشاند بر سنان دکش زدست
ای خداوند کریم ذو لطف / درخور تو نیست ایدم ثنا
این ثناها را که من دانم کجاست / هست در پیش تو نقش ای ذوالجلال
هم تو رمزی زانچه اندر خورد تست / تا سزای تو ثنا گویم درست
کس چه داند ثنای در خورد تو / زانکه عجز عاقلان شد بات تو
آن دهان کو کز ثنا گویم ترا / تا ثنای باسزا گویم ترا
کس ز کنه ذات تو آگاه نیست / زانکه آنجا هیچکس را راه نیست
نی چه سان گویم ثنایت ای خدا / عجز کار و نطق لا احصی ثنا
شهسوارانی که ره طی کرده اند / گام اول اسب خود پی کرده اند
بر خر لنگ ضعیفی سوار / خر همی تازم درین ره پی سپار
اندرین میدان سواران زار اند / همچنان در گام اول مانده اند
تو مرا هنگر که این لاشه خر / خر همی رانم میان گرد فتنه
ای خداوندا نبادت نی / در پذیر از من ثناخوانا منی
تو نکو دانی ثنای ذات خویش / ای سر دل در ره و از (از اول) پیش

جمله ذرات

جمله ذرات این کون و مکان / در ثنای ذات تو در مستغاث
هر یکی را زانها زبان دیگر است / در ثنای تو بیان دیگر است
چون ثنای تو ندانند هیچکس / پس ثناخوان تو ذات تست بس
این سخن پایان ندارد ای رفیق / رشتهٔ این نکته پس باشد دقیق
این سخن اسب است شه در راه او / حق تعالی راکب و بر وی سوار
اسب را هر جا که خواهد راند او / هر طرف خواهد همی گرداند او
یا سخن چون کشتی است و بادبان / حق تعالی هست ایدا بادران
باد کشتی را براند هر طرف / باد چون موج کشتی هست مکف
چون کنم چون در سخن پا بند شد / یک سخن چون صد سخن را میکشد
که ربا به زکنم رشته سخن / گاه آرد بر سر روز کهن
چون سر رشته بدست حق بود / پس مرا در وی چه طعن و دق بود
چون سر رشته بدست دیگری است / پس سخنگو را در آن تقصیر نیست
حق سر رشته گرفته میکشد / هر کجا خواهد بسوی غیر بر میکشد
اختیار جمله اندر دست اوست / جمله ذرات عالم مست اوست

نیت دوزخ هرگز اهتی ده | پت ره حکمتش زیر ودنی ده
دوز روشن ارشب تار آورده | آب ازنخار اکمل ازنخار آورده
جوقتی ره اغز سلطانی ده | موردر ملک سلیمانی ده
گاه زاید نقش اینا گست | گاه آتش گلستانی گست
قدرت خود که انسان اشکار | آفرینش ساخته بودی شمار
صورتش زاد صادق خواه ورق | سفینش اروات حق رزند سبق
صورت اونش ازو به ازو | سفر اوجند ده ازنار ازو
چون خدا را جای اندر دل بود | دل درون جسم آب وگل بود
آن دلی راکش نباشد هیچکس | اندرو آن جای الله است و بس
در کمه سبحانی بلکه نیزند | در دل الله لاف الله نیزند
ورنه آب وگل کجا الله کجا | آب وگل در با خدا ایدره کجا
گوش دل بگشای بوری دمی | تا بگویم با تو ستر مبهمی
روز اول چونکه خلاق امم | خواست بیرون آورد خلق ازعدم
زهرکس در لحظه این حکمهاش | سر برآوردند جون ازنباتش

ایدان

سربرون کرده همچون ناپیان | دوزنان اشیا از نجوگ گمانت
پس امانت بر یکایک عرض کرد | بر زمین و آسمان خلاق فرد
بر جماد و بر نبات و جانور | بر شجر هم بر حجر هم بر مدر
هم بر آب و آتش و بر باد و خاک | جیب طاقت جمله کرده چاک
فرقه پری جن و ملایک بردند | جمله ز حمل امانت سر زدند
پس اباکردند از روی نهی | فأبین أن یحملنها
پس قبولش کرد انسان بی ندم | بر ظلومی و جهولی زد علم
حامل بار امانتش بشر | تاج کرمنا نهادندش بسر
پس امانت را خدا ناز و سپرد | کو بر و لت زین میان انسان ببرد
گر ظلوم است از قبولش ور جهول | گشت مقبول خدا از این قبول
این ظلومی عین عدل است ای پسر | وین جهولی معرفت ای سر بسر
گر بگویم شرح آن گفتگو درزد | بر حدیث رفته برگردیم باز
اولین آن هدایه روح نیست | جسم تو چون گشت و جان روح نیست
روح تو نفخی زروح الله بود | بر عود المهیمت شه بود

صد هزاران عالم اندر آن نهان — تو ازین تن پوست دیدی استخوان

ای برادر عالم اکبر توی — حکمران و شاه این کشور توی

روح تو اندر تن تو که خداست — چون خدا در ملک تن فرمانرواست

جان خلیفه حق بود در ملک تن — گرد آن شیطان نفس خود متن

نفس بد بر ملک حق چیره شد — تیغ بر دست عدو دیگر مده

از خدا آمد تا سرحد جماد — صد هزاران عالم اندر تن نهاد

روح آمد از خدای ذوالجلال — خلق بر صورت بود از حق تعال

آدمی تو بر ملک فرمانرواست — نفس تو در ملک تن سلطان تست

این تن تو بر ملک مسجود تست — سجده دارد خود نجد معبود تست

آنکه مسجود ملک شد جان تست — پرتوی جان تو از جانان تست

پس ز تو ابلیس جسم خاک دید — ورنه ملایک در تو نور پاک دید

از ما تو پس طلسم مشکلی — هم مثالی هم خیالی هم دلی

هم تو معبودی و هم عابد توی — هم تو مسجودی و هم ساجد توی

هم نه این و نه آن پس کیستی — نه چنین نه چنان پس چیستی



این قواهای درون با برون — که بوند از حد و از حصر برون

هر یکی در تو جهانی دیگر است — بلکه یک گنج نهان دیگر است

در تن خاکی تو بنهاده اند — جمله را بر تو امانت داده اند

تا تو زین ره پی بری سوی خدا — تا که دریابی ز خود بوی خدا

گر تو زاده جنت زین خود مگیر — نور آن گنج خفی مستتر

پس بگیر آن گل ز روح عاشقان — رو بدست این خاک ابدان

کانچه میخواهی درین تن از دلی — رو بجو در حق تو ای بادلی

ای برادر سعی کن گنجی بجو — شاید آید رفته باز آن بجو

از برای خویشتن گنجی بکار — که بود روزی ترا آید بکار

آنچه گفتم فهم کن گنج ثواب — جهد کن والله اعلم بالصواب

گنج اندر خانه داری ای پسر — تو ز روزن نه ز بام آن در بدر

همچو آن ماهی در آب شد در کنار
وآن بیابان گشته دایم بی قرار

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سرو شمال سر حبیب نی
گرچه بیک قفس را [illegible]
گشت قفس
نفس زر باشد چادر [illegible] قفس
گر زدن زر کاین [illegible] زده
آن فارس دارد آتش آب
سرگشت
خاک سک یا کس دوال
آن لاله لاله [illegible] باز کجا
آتش چشم ابت روان [illegible]
در بیر نو زان [illegible] لطف
ابر [illegible] چشم [illegible]
ابر [illegible] روزگار مقبول من
نیست خاک گر [illegible]
نه زبارد در آتش [illegible]
کشف آن [illegible] آب
هیچ قطره عشق پاک ای خاک را
گرد قطره خاک بر [illegible] را

آن جبین [illegible] شد [illegible]
از دماغ سر [illegible]
خبر آتش [illegible]
جواب [illegible]
کشت غنچه خاک [illegible]
خاک [illegible] در کوی [illegible]
خسته [illegible]
حال [illegible]
[illegible] وجه
بار [illegible]
خاک [illegible]
[illegible] عشق [illegible]
[illegible] گشته
از خوش [illegible]
جان [illegible]
با کس [illegible] چاک [illegible]
در [illegible] خاک

غنچه [illegible] خنده [illegible]
کشتگان [illegible]
زان کس [illegible]
[illegible]
زان کس [illegible] بالا [illegible]
آن [illegible]
زور [illegible] بگرد
[illegible]
عشق [illegible] دارد [illegible]
[illegible]
چمن [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
آب آتش [illegible]
سر جون [illegible]
[illegible]

[illegible]

یا ایکه صبحت پر ز لؤلؤ لالاست        زان رو که شاه جهان مهر بشارت است

برخیز که ای صاحب تقوی [illegible]        کاندر دلم از زهد بسی زنگ کدورت است

برخیز که سجاده من باز فروشیم        کاین خرقه [illegible] و عوارت است

سجاده و تسبیح و دین و تقوی [illegible]        آلوده ننگ آمده آلوده عمارت است

برخیز نگارا صنما باغ و بهار است        مژده که مرا با تو فراغت ز بهارت است

بسیار [illegible] هر گل بهار است        این خوبتر است آن زر چو [illegible] است

گر زانکه گل و لاله و نسرین چمن آراست        نسرین و گل و فرحت از لاله فزون است

در سنبل و ریحان بچمن نافه گشاد        با زلف توام سنبل و ریحان چه کار است

بی روی تو بنشینم [illegible]        بی زلف تو بوییم که بدانسان نشانه است

کاین سبزه نو خیز تو [illegible]        نه سبزه [illegible] چراگاه حمار است

در باغ [illegible]        بر سبزه که باغ [illegible] نگار است

خیز از [illegible] ساده لطف باده دوا        باز است بهار [illegible] لطف از رخ نگار است

تو مژده به تهنیت عید سرایم        در موج [illegible] رخ نگار [illegible] است

[illegible]        [illegible]

[illegible]        [illegible]

شخصی به بزم اندر بخشنده چو آب است / شخصی به رزم اندر سوزنده چو نار است

کوهی است که در دانش او در همه دریاست / مانا که یکی ماری بر گنج سوار است

در خدمت کلکش همه آفاق زر ایمن / این شوخ نگر مهر ثبات است و قرار است

آنها که نکونامیش در حوصله پیداست / در بابت نکوخواهیش افزون ز شمار است

گر کلک قضا است لذا آن دست قوی است / در ملک سیاهی است ز دزدان که گذار است

مکنون ضمیرش همه اسرار صواب است / مخزون دل علمش همه پیوسته بیار است

آیینهٔ قلب او مرآت غیب است / گنجینهٔ صدر او مشکلات سرار است

تدبیر صدارتش ز به خطا دور است / بر ساعد بازوی ممالک چو سوار است

عدلش بجلا دین ز ظلم بلاد است / با بخشش ممالک زره فضه حصار است

با کامل اکمل که رهنمای لطف است / معمور شده آنجا که در قبضه قضا است

غیر از دل بی‌سینه که به هیچ جای است / زر دست و زر دست که خوبست ز نقد است

عدل تو ز بس هر کس که صنعت است / لطف تو چه حجت است به هر جا که گوار است

تنگ است بر عهد تو دور بهشت / گر غربت و هجرت است و یا شهر و دیار است

سر منزل دیار و دگران قوم بیا / یا در ته خاک است و یا در سر دار است

در پیش ز بیع جنس تو از هم چو عقرب / پس پا چو شش سنگه به فلک جاه ارا

تا نیر و هنر از موت و حیات است / تا روشنی ظلمت ز لیل و نهار است

روز و شب عمرت همه پیوند ابد باد / تا دوره هسم روز و شب ابد انقطار است

حساب ترا ز روز مباد اچو پیری

کاعدای ترا خود دل پر خون اثار است

ای یار سمن روی سمن بو / ای زلف تو چوگان دست گو

ای خوی تو چون روی تو دلکش / ای روی تو چون خوی تو دلجو

تو ماهی و کس ماه ندیده است / خندان و سخن‌ران و سخنگو

تو سروی و سرو هرگز نبود راست / سروی که دهد بار گل و لیمو

هرگز نشنیدیم و ندیدیم / نارنج بیار آرد نارو

گل سنبل هرگز ز ماه / مه سنبل هرگز بارو

در زلف تو مشکین گره بست / و اندر ره کمند تو دو آهو

داهو به کمان تو نشسته است / که داد به آهوی تو آهو

جادو به کجا چشم ببندد / بندد بکجا چشم تو جادو

هندوی ترا خلد مقام است | خدمت که نشان داد بهندو
خیر از تو بجا ده و بر قند | کس کوه نیاد بچه از مو
مشتو بدمد از گل نسرین | رشته است ز نسرین تو مشتو
گل را رخ و زلف تو نگارا | آن رنگ همیشه داده این بو
گر زلف زهم رنگ بلا | مشکین شو ز رشک تو مشکو
شب بود ز زلف تو ملا باد | از دیده دو پرده شب تو
زلف تو بروی تو ای ماه | پیوسته پرستار پرستو
ای فر تو و خوی تو زیبا | حیران فر و خوی تو فرخو
در چشمه حیوان نور رم | زار زر رود از دیده نی جو
از بهر لب لعل تو جانا | بارور در چشمه غم همه لولو
در عشق تو بیچاره دل من | در چنگ بلا زات چو تیهو
تا چند زنم فاخته سان نی | ای سرو روان بهر تو کوکو
بس بس که نهم بهر تعظیم | بر درگه شه ناصر دین رو
آن شاه جهان گیر جهان بخش | وان شاه جهاندار جهانجو

شاهی که جهان گشت زند لش | آراسته چون روضه مینو
شاهی که چو سحبه عطایش | کوهیش بود که گسسته آرد
شاهی صو ور باج که زرند | چون وحش و بهینه چو پرتو
سنگ آید شش این پهنه پهنا | گر کوکب جاهش زند ارد
در درگه شه لشکر خوش | باید ز جهان بگذرد انسو
باتش بچواشی و حماکت | بارور گشته همه باره
ای شاه که شاهان همه یکسر | بر در گهت خفته زانو
کر شاهان خور را چو تو دانند | مانند صندل خور ارفو
بس فرق و تیر است و بیکن | با تیغ تو و تیغ تو نکو
بخو چو سلیمان نهد ارتاج | اندر سر خط سپهر پرتو
هر گه گرد است و لیکن | هر گه سپاه گرد
دانند همه کس دست گراهست | با پیل زند پشه چو پهلو
اسکندر القرنین ای شاه | گر با تو زند دم زنقا فو
نسبت بحضورش دهد اگاه | شه شه زند ار طعنه در رسطو

زیرا اشوران کشف سار است — با عنبر سار رنگ سر تو
تو شاهی و شاهان همه بنده — تو زرّی و دوران همه بازد
رزاز اگر بود عنصر سعلت — بازد که درد نبود بنده و
ایشان همه در غصه تو اسب — وایشان همه برکنده و تو خسرو
تو گوهری و آنان همه قرغر — تو زرّ دری و آنان همه زر تو
در روز نبرد ای شه با فرّ — گر بهم بلرزد تن گرگو
از هول بنده و دم رستم — در خوف کعبه دل بزرد
تو بیب تبازی رزی گیسه دان — در کشته کفر نسبه بهر سو
شیری تو و خصمان تو روباه — ببری تو و اعدای تو ردّ سو
زهراب شود زهره بهمن — گر جاس فلک در خشم آرد
تیغ تو و چشمان عدو بیت — زهره تو بود دیده افسو
وقتی تو کشته زهر بسته زرد — خلف تو کشته شهد گیسو
شاها سخن دارم و امید — گر رودی گرم دردی معقود
کویند حکایات آخلاقی — نقض آرش زر نخته بکو

بی ارزه

پس از چه رنیم ذررم ایشاه — خالیات همه عمر تو بنکو
تا گل بهاران دهد از شاخ — بارد بچمن بلبل و بارد
هر روز فتوح دگرت باد — از ملک بهمن ز دشمن آنکو
خصم عدو و چشمه تیغت — این هردو رود نام رنگجو

درجو ابه الدهر شاد در
یکدزری و شاهی کنی لاجو

مفردات

اسب ... باله ... کشته

اندر ... 

... زبان ...

تا ... باله

... در ...

تا دل ... ان باره ...

... 

در ... 

... 

اندر ... دلم ...

... 

... 

در ... 

... 

[illegible]

گفتم دهنت گفت ...

گفتم چشمت گفت ...

... زنگار بر است

گفتم چشمت گفت کمان ... نیست

گفتم ... گفت ...

گفتم چشمت گفت ... کشش

گفتم ... گفت ... کشش

مجنون ...

[illegible]

[illegible]

دو مرکفالت تعویذ و این ثبات در تکمیل نواقص او [illegible] منظور نظر التفات [illegible] آمد بسر حد [illegible] و حکومت آنجا

اختصاص یافت و اکنون لازم است که [illegible] این قضایا [illegible] گشته با خواهش اغراض خود مظالم

حق گشته [illegible] عدل میان قوی و ضعیف [illegible] که اتفاق [illegible] فرق و توفیر نگذارد و [illegible]

جود و انصاف آنچه از حقوق [illegible] آن رعایت [illegible] واجب [illegible] نیک [illegible] داد

رعایت و حمایت اعتدال [illegible] وجوه حوالجات [illegible] معاملات [illegible]

بر خود [illegible] زیر دستان [illegible] لازم [illegible] بصدق قول [illegible]

خلائق را طلب کند [illegible] رحمت [illegible] خاص و عام [illegible]

[illegible] مستحضر و آگاه باشد [illegible] موجب [illegible]

[illegible] کامل [illegible]

کمال کند [illegible] بموجب [illegible]

[illegible]

قیام کند [illegible]

[illegible]

بابت [illegible]

همواره [illegible] حیات [illegible] آب [illegible]

[illegible]

[illegible] مقوم قوایم [illegible] اقبال [illegible]

[illegible] دقایق الامور کاشف حقایق الرموز [illegible]

صاحب تدبیر [illegible] دار السلام بغداد [illegible] قدره [illegible]

[illegible] فلک [illegible]

از ضبط بغداد [illegible]

[illegible] اسم [illegible] دولت [illegible]

[illegible] سعادت [illegible] یوم المعاد [illegible]

[illegible]

[illegible] ابواب مواصلت و موافقت [illegible]

[illegible] موالفت [illegible]

[illegible]

[illegible] موافقت [illegible]

[illegible]

[illegible] سلطنت [illegible]

در حدیث شریف از امام محمد باقر علیه سلام الله الملک الغافر
کاشف اسرار الحقایق والدقایق مولانا امام جعفر الصادق
علیه سلام الله الملک الناطق منقول است در تاویل آیه مبارکه افعیینا
بالخلق الاول بل هم فی لبس من خلق جدید یا جابر ان الله تعالی اذا
افنی هذا الخلق وهذا العالم وسکن اهل الجنة الجنة واهل النار النار
جدد الله عالما غیر هذا العالم وجدد آدما من غیر فحولة ولا اناث
یعبدونه و یوحدونه و خلق لهم ارضا غیر هذه الارض و سماء غیر
هذه السماء تظلهم لعلک تری ان الله عز وجل لم یخلق بشرا
غیرکم بلی والله لقد خلق الله تبارک و تعالی الف الف عالم و الف الف
آدم و انت فی آخر تلک العوالم و اولئک الآدمیین

| | | |
|---|---|---|
| ٦ | ٧ | ٢ |
| ١ | ٥ | [illegible] |
| ٨ | ٣ | ٤ |

اخبار سوره طلاق را بر ۹ پاره نوشته کاغذ بنویسد

در بالا ساو کند نقش سوره مزبور را بنویسد

و بعد از اسم آن کس بخواند هر روز را قبله کند

و ذکر صد بار بخواند بنام کسی و دوستی بکند

از جهت عشق در آتش کند نقش

محبت صلاح الرجلین سوره جمعه را

۷ بار بخواند هر بار نقش را بکند

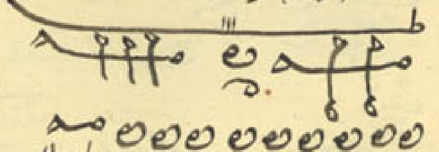
ادر عمل سه نام نقش مجرب با مشک و زعفران بنویسد

معلق او در آن ساعه

ا ۶ ااا ک ا ط

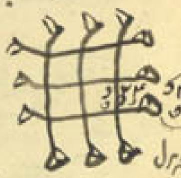
ه ا ۱۲ ا ۱۲ ا ۵ ۵ ا ا ا ک

ط ط ا ا ا ع ا ۶ ا ه ا و ط ا ا ا ه



نقش مجرب سوره یس بکار بخواند ۱۱ بار رقتا اصحاب الکهف

در طلوع آفتاب آنچه تعلق دارد ساعه



باسم الله الرحمن الرحیم

کهیعص

حمعسق

لله ۲

از جهت دوره طلاق بعد دوره بار بخوانم

هر ایش ا مدار و بحجه نهم ب مجرب

و الذین امنوا اشد حبا لله

نقش ان کلمات را بیستم بخواند و تسبیح

کرد انا تمام شود تسبیح را بکوب ساده

بسم الله الرحمن الرحیم کهیعص حمعسق

الکتب الحکیم ن و القلم و ما یسطرون

فسیکفیکهم الله و هو السمیع العلیم

والله اعلم

نقش مجرب برکت کو نوشته در آن بکه

| | | |
|---|---|---|
| ۶ | ۹ ااا ۸ | هو ۳ |
| سا و غ | م م ههه | ج ااا |
| لا ی | دو کهی | ب |
| ۳ | ۴ ۲ ط | ه |

نقش روده باره تا جزو شرح اگر گو با سبک نه
اگر آن باره لیک با ده جار جهار دیگر کرمه قرار سید و قرار در آرزم حلال را بعبر و آنچه حلال ای حلال را العمر
از جهالوقا نیمه قرار

کهه لا ا لا هو ا ا ا

سهلع ا ا ه ا ا ا ط ط ۳

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم [illegible]

[illegible]

## باب الصراع

بسم الله الرحمن الرحيم [illegible] بسم الله الرحمن الرحيم [illegible]

[illegible] بسم الله الرحمن الرحيم [illegible]

[illegible] بسم الله الرحمن الرحيم [illegible]

[illegible] بسم الله الرحمن الرحيم [illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم [illegible]

بسم الله [illegible]

[illegible]

[illegible]

سنك اوطره‌ء رنكینه عنبر فشان ایدر

منده كوكلم او زلفك اسیری نشان ایدر

كرمردم آلمی درد وصلكدن [illegible]

كوكو ارسه اكر كیم الی دامنلدن نشان ایدر

[illegible] قراری زلفك

جمله آهم ایری دیانه طرفته تا الله [illegible]

[illegible]

جوان الفك [illegible] قره [illegible]

[illegible]

۱۲۸۷

تاریخ شاه در شب چهارم شهر صفر المظفر در [illegible]

و الحاج حاجی میرزا [illegible] حسین قطب [illegible] شده

[illegible]

از محاسن نامه طیشه

از خوراب عدو چشم کریه

شنید ... بسیار دم

در بیتی جام رخ چشم

در جام دیگر ... دارم

از آهو ... نغمه دارم

در صدف ... مکه

---

آزرده دلم ... خوار

شب ... دارد

هر شب ... بنای

نکیه ... بر ...

دردیده صد ... دارم

دو بار ... دارم

عکس ... دارد

سینه ... نوار

کو ... چو ... جان

---

ای ... در ... آید

آن ... طرار

سرود ... خوار

جان و دل ...

ای دل تو ...

ولیت ... حیوان

یکبار ... در ...

---

حلف عناب عدو ذر زقه

قمرا تجیب عن تشبیه

والله عبد نه بان نجیب

وان الحیاء سیف خلق

لا با المحاسن یوسف الشوا فی غلام

وعقد الدجه

ارتد عمدتی ولو قاتم

عدنا فاحب بها دا

فعلت ...

ذا الف لیت لو عد ودا

در و دیکو لیت الاطفه

---

حبیب طلوع تغنی

قون انتهم ولم

ینه آیات الزنا

قمت لکل قد عدو سنا

دلکر الفافلک مستعذ به

مطلع

[illegible] از شوق [illegible]

یا مهر بگفتم رخ جانان [illegible]
یا جان بگفتم [illegible]

مطلع

آن یار که [illegible] آمد
ز آن تیر مژه غمزه چه خونخوار آمد
از شوق خدنگ مژه دل [illegible]
جان [illegible]

خطبهٔ شقیقه صدر شاه

ای صبح ازل [illegible]
چو مهر [illegible]

سکه بر [illegible] که به [illegible]
[illegible]

خلق عالم همه از صدر تو [illegible]
رزق [illegible] همه از [illegible]

ز ابر [illegible] صدر [illegible]
[illegible]

ای [illegible] صحیفه [illegible]
[illegible]

لعل [illegible]
نغمه [illegible]

گنج کون [illegible] سلیمان [illegible]
کیمیا [illegible]

[illegible]
[illegible]

هر طرف [illegible]
همه در دیده [illegible]

[illegible]
عنبر [illegible]

[illegible]
کنز [illegible]

[illegible]
[illegible]

خصم [illegible]
دیده [illegible]

[illegible]

دستور العمل سالک مبتدی اعمال صبح از طلوع فجر
تا نیم ساعت بطلوع صبح مانده غیر از ادعیات متعارف
چهارده مرتبه صلوات و چهارده مرتبه ذکر شریف را
بطور ورد تکرار کرده باشد بعد وضو گرفته مشغول ذکر قلبی
شده تا طلوع صبح بعد از ادای نماز صبح صلوات یکمرتبه
آیة الکرسی را بخواند و تسبیح فاطمه علیها السلام بر دارد
یکمرتبه صلوات نوشته بعد یکمرتبه نام مولود را
بطور یا علی یا ایلیا یا ابا حسن یا ابا تراب بخواند
یکمرتبه حسبنا الله را بخواند لا حول و لا قوة الا بالله استغفر الله
[illegible] بعد [illegible] بطور مشهور بخواند [illegible]
[illegible] حضرت [illegible]
بعد ذکر [illegible] صد و ده مرتبه دفعه صلوات [illegible]
کبیر نوشته اللهم صل علی محمد المصطفی [illegible] المرتضی
والبتول فاطمة والسبطین الحسن والحسین و صل
علی زین العابدین علی والباقر محمد والصادق جعفر
والکاظم موسی والرضا علی والتقی محمد والنقی علی
والزکی العسکری حسن و صل علی الحجة المهدی صاحب الزمان

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

از شیخ [illegible]
و از نور [illegible]

[illegible]

باران [illegible] شمع [illegible]

[illegible]

که [illegible] آلوده [illegible]

[illegible]

الشمس [illegible]

[illegible]

۴۲۸

[illegible]

رباعی

در [illegible] ان [illegible]

زخمه [illegible] تا که [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

سکینه اخبار [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۴۲۹

مستوفیر دارد تکلف

در بحر عرب [illegible] کعب و محمود ابن [illegible] منها

محمود ابن ربیعه ابن کعب تیشیش الالف فی الترتیب سکینه ان [illegible]

مستوفیر لقب یافت [illegible] چون شد [illegible]

نشیش از ضعف فی اللین الوغیر [illegible] انواز

درکو شه [illegible] نقط کتاب چون [illegible] تافته [illegible]

کرم [illegible] افکنند چه لین الوغیر [illegible] مستوفیر [illegible]

پس نوشته [illegible]



[illegible]

[illegible]

سلطنت میکرد

در زمان ... که در قوم ...

فریاد ... دست ...

دراندرون ... خلوت ...

۴۲۸

... حاجی نصرالله خان [illegible]

[illegible]

[illegible]

والکافه [illegible]

[illegible]